

समयसार

मंगल प्रसंग

मंगलान्न प्रणय प्रसंग
के भवन बलात् -



मंगलान्न प्रणय प्रसंग

- ओम कोठारी निरुज

परम पूज्य १०८ आचार्य श्री निम्बनन्द जी
महाराज के आशीर्वाद एवम् प्रेरणा से



ओम कोठारी फाउन्डेशन की मुख्य ट्रस्टी
श्रीमती लाड् देवी धर्मपत्नी
श्री त्रिलोक चन्द्र कोठारी
समर्पित, यशस्वी महामन्त्री
श्री भारत वर्षीय दिगम्बर जैन
महासभा के सौजन्य से
महासभा शताब्दि - महोत्सव की प्रथम बैठक
के सुअवसर पर सादर सप्रेम भेंट।

कुन्दकुन्द आइरिय

समयसार

श्री कुन्दकुन्द भारती

समय-प्रमुख आचार्य विद्यानन्द मुनि
संपादन बलभद्र जैन

आवरण (मूल सज्जा) कु मधु जैन, बड़ौत
आवरण (संस्कार) टाइम्स ऑफ इण्डिया

आवरण (रंग-संयोजन)

नो कर्म (स्वर्णाम)
द्रव्य कर्म (नीलाभ)
भाव कर्म (अग्न्याभ)
शुद्ध स्व-रूप

© सर्वाधिकार सुरक्षित श्री कुन्दकुन्द भारती, नई दिल्ली

प्रथम आवृत्ति, मई १९७८, द्वितीय आवृत्ति, १९९४

विद्यार्थी संस्करण

मूल्य रु १५/-

प्रकाशन •

श्री कुन्दकुन्द भारती,
18-बी, स्पेशल इन्स्टीट्यूशनल एरिया,
नई दिल्ली - 110067

समयसार आचार्य कुन्दकुन्द
Samayasara Acharya Kundkund
Religion 1978 1994

मुद्रण

विकल्प प्रिंटर्स, 29 राजपुर रोड, देहरादून

मुन्नुडि*

आचार्य कुन्दकुन्द और उनका समय

मगल भगवदो वीरो, मंगलं गोदमो गणी ।

मंगलं कोण्डकुदाइ, जेण्ह धम्मोत्थु मंगल^१ ॥

आचार्य उच्चकोटि का असामान्य साधक होता है। उसे तीर्थकर के सदृश माना गया है; क्योंकि तीर्थकर के अभाव में वह धर्म-तीर्थ का उपबु हण करता है।

प्रातः स्मरणीय आचार्य कुन्दकुन्द आत्मरसानुभवी महर्षि थे। जैन आचार्य-परम्परा में उनका स्थान शीर्षस्थ है। अनेक आचार्यों ने उनका नाम-स्मरण अत्यन्त आदर के साथ किया है। प्रत्येक शुभ कार्य में जिन चार मंगलों का नाम-स्मरण किया जाता है, उनमें आचार्य का नाम भी सम्मिलित है। उत्तरकालीन प्रायशः सभी आचार्यों ने अपने आपको कुन्दकुन्दाचार्य के 'कुन्दकुन्दान्वय'^२ बताते हुए गौरव का अनुभव किया है। श्रमण मस्कृति के समुन्नयन में उनका योगदान अविस्मरणीय है।

वे दीर्घ तपस्वी, अनेक ऋद्धियों के धारक और अतिशय ज्ञान-सम्पन्न श्रमण थे। उनका प्रामाणिक एवं विस्तृत जीवन-चरित्र इतिवृत्त उपलब्ध नहीं है, किन्तु प्रशस्तियों, पट्टावलिओं, शिलालेखों तथा दर्शनसार आदि ग्रन्थों के आधार पर कुछ तथ्य सचय किये जा सकते हैं। इनके अनुसार उनका जन्म-स्थान आन्ध्र प्रान्त में कुन्दकुन्दपुरम्^३ में शार्वरी^४ नाम सवत्सर माघ शुक्ला ५ ईसा पूर्व १०८ में हुआ था। उन्होंने ११ वर्ष की अल्पायु में ही श्रमण मुनि-दीक्षा ली तथा ३३ वर्ष तक मुनिपद पर रह कर ज्ञान और चारित्र की सतत साधना की। ४४ वर्ष की आयु में (ई पू

^१ तीर्थकर वर्धमान-महावीर मगल स्वरूप हैं। गणधर गौतम ऋषि (दिष्यध्वनि के सन्देश-वाहक तथा द्वादशाङ्ग आगम के रचयिता) मगलात्मक हैं। कुन्दकुन्दादि आचार्य-परम्परा (विद्यावश) मगलमय हैं। एतावता विश्व के सम्पूर्ण भव्यात्माओं को जैन धर्म मगल कारक है।

^२ वश - 'वश दो प्रकार का चलता था - विद्या और योनि सम्बन्ध से (विद्यायोनि-सम्बन्धोपबु ४-३-७७, क्रतो विद्यायोनि सम्बन्धेभ्य ६-३-२३)। विद्यावश गुरु-शिष्य-परम्परा के रूप में चलता, जो योनि (पुरुवश, इक्ष्वाकुवश) सम्बन्ध के समान ही वास्तविक माना जाता था।'

^३ शिलालेख के अनुसार कोण्डकुन्दे, प्रचलित नाम कोण्डकुन्दी, गुण्डूर तहसील, आन्ध्र प्रदेश।

^४ ज्योतिष के प्रसिद्ध विद्वान् प बाहुबली।

* मुन्नुडि-कन्नड़, पुरोवाक् (त्रिवचन)

६४) चतुर्विध (श्रमण, श्रमणा और श्रावक, श्राविका) सघ ने उन्हे आचार्य-पद पर प्रतिष्ठित किया। वे ५१ वर्ष १० मास १५ दिन इस पद पर विराजमान रहे। उन्होंने ९५ वर्ष १० मास १५ दिन की दीर्घायु^१ पायी और ई पू १२ में^६ समाधि-मरण द्वारा स्वर्गारोहण किया।

विन्ध्यगिरि के एक शिलालेख (श्रवणबेलगुल) के अनुसार उन्हे चारण ऋद्धि प्राप्त थी जिसके द्वारा वे भूमितल से चार अगुल ऊपर आकाश में गमन^७ करते थे। उनके सम्बन्ध में यह भी अनुश्रुति प्रचलित है कि वे विदेह क्षेत्र में वर्तमान तीर्थंकर सीमन्धर भगवान के समवसरण में गये थे और उनकी दिव्यध्वनि का श्रवण^८ किया था। कई ग्रन्थों में उनके पाँच नामों - 'पद्मनन्दि', कुन्दकुन्दाचार्य, चक्रग्रीवाचार्य, एलाचार्य, गृहपिच्छाचार्य' का भी उल्लेख मिलता है।^{१०} अभिधानराजेन्द्रकोश^{११} में कुन्दकुन्दाचार्य का परिचय देते हुए विक्रम संवत् ४९ में उनकी विद्यमानता को स्वीकार किया है तथा उनके इन पाँचों नामों का भी उल्लेख किया है, केवल 'पद्मनन्दि' के स्थान पर 'मदननन्दि' नाम दिया है। 'बारस-अणुपेक्षत्रा'^{१२} में उन्होंने अपना नाम 'कुन्दकुन्द' ही दिया है। उन्होने

^१ दिगम्बर पट्टावलियों के आधार पर प्रो हार्नले द्वारा आचार्य श्री के जीवन का निर्णीत काल, *Indian Antiquary Vol XX XXI*, डॉ ए एन उपाध्ये, *Historical Introduction to Panchastikayasar* p 5, भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन।

^६ डॉ राजबली पाण्डे, विक्रमादित्य, पृ १६१।

^७ विन्ध्यगिरि शिलालेख।

^८ दर्शन सार।

विदेह क्षेत्र में आचार्य कुन्दकुन्द के जाने की कथा विश्वसनीय नहीं जान पड़ती। आचार्य नेमिचन्द्र कृत गोमटसार, जीवकाण्ड, गाथा २३६ और प टोडरमल जी कृत उमकी टीका में बताया है कि किसी क्षेत्र का कोई प्रभुत्तसयत मुनि औदारिक शरीर से दूम्मे क्षेत्र में नहीं जा सकता। वह जिनेन्द्र अथवा जिनालय की वन्दनार्थ एव असयम दूर करने के लिए आहारक शरीर से जा सकता है। कुन्दकुन्द को आहारक शरीर प्राप्त था, इस प्रकार का कोई उल्लेख या प्रमाण उपलब्ध नहीं है।

^९ जयउ सिरि पउमणदी जेण महातच्च पाहुडो सीला।

शुद्धि सिरेणुद्धरिओ समयिओ भब्बा लोगम्म।

- जयसेनाचार्य, तात्पर्यवृत्ति

^{१०} वट्प्राप्त की श्रुतसागरी टीका।

^{११} कुन्दकुन्द पु - स्वनामख्यातो दिगम्बराचार्य, भद्रबाहुर्गुप्तिगुप्तोमाधनन्दिजिनचन्द्र कुन्दकुन्दाचार्य इतितपट्टावल्या शिष्यपरम्परा अयमाचार्यो विक्रम स ४९ वर्षे वर्तमान आसीत्। अस्थैव चक्रग्रीव एलाचार्य गृहपिच्छ मदननन्दि दिव्यपराणि नामानि, अभिधानराजेन्द्र कोष ३-५७७

^{१२} इदिणिच्छयववहार ज भणिदं कुदकुदं मुणिणाहे।

जो भावदि सुद्धमणो सो पावदि परिमणिष्वाण ॥९१॥

‘बांधपाहुड’^{१३} में अपने आपको ‘भद्रबाहु’ का शिष्य बताया है तथा अन्यत्र उन्होंने ‘भद्रबाहु’ को अपना गमक गुरु^{१४} माना है। इससे लगता है कि वे भद्रबाहु के साक्षात् शिष्य न होकर परम्परा-शिष्य थे।

उत्तरवर्ती अनेक आचार्यों ने कुन्दकुन्द का अनुकरण किया है। यहाँ उनमें से केवल उमास्वामी, शिवार्य, पूज्यपाद, सिद्धसेन और यतिवृषभाचार्य का नामोल्लेख करना पर्याप्त होगा। इससे यह स्वीकार करने में सहायता मिल सकेगी कि कुन्दकुन्द निश्चय ही इन आचार्यों से पूर्ववर्ती थे।

आचार्य कुन्दकुन्द उपजीवि साहित्य-परम्परा लगभग दो सहस्र वर्षों तक किस प्रकार सुरक्षित और उपबृ हित^{१५} हुई है यह प्रत्यक्ष साक्षी है -

१३ ‘ सीसेण य भद्रबाहुस्स ॥६१॥

१४ सुदणाणि भद्रबाहु गमयगुरु भयवदो जयओ ॥६२॥

- ‘मुदकेवलीभण्ड ॥१॥ समयसार

१५ कुन्दकुन्द -

(क) दव्व सल्लनक्खणिण्य उप्पादव्वययुवत्तमजुत्त।

गुणपज्जयासय वा ज त भण्णति सच्चण्ड ॥

- पचास्तिकाय १-१०

देवा चउण्णिकाया ॥ - पचास्तिकाय १-१४

धम्मन्थि कायाभावे ॥ - नियमसार, १८५

कुन्दकुन्द -

(ख) ज अण्णाणी कम्म खेवदि भवमयसहस्सकोडीहिं।

त णाणी तिहिं गुत्तो खेवदि उस्सासमेत्तेण ॥

- प्रवचनसार ३-३८

(ग) कुन्दकुन्द -

जो चेव कुण्णदि सो चेव वेदगो जस्स एस सिद्धतो।

- समयसार १०-४०-३४७

अण्णो करेदि अण्णो परिभुजदि जस्स एस सिद्धतो।

- समयसार १०-४१-३४८

कुन्दकुन्द -

(घ) सुहेण भाविद णाण दुहे जादे विणस्मदि।

तम्हा जहा बल जोइ अप्पा दुक्खेहिं भावए ॥

- मोक्षपाहुड, ६२

कुन्दकुन्द -

(ङ) जाव ण वेदि विसेसता आदासवाण दोण्ह पि।

अण्णाणी ताव दु मो कोहादिसु वट्ठदे जीवो ॥

- समयसार, ६९

उमास्वामी - (ई की दूसरी शती के मध्य)

सद्ब्रह्मलक्षणम् ॥ - तत्त्वार्थसूत्र ५-२९

उत्पादव्वययौव्ययुक्तसत् ॥ - ५-३०

गुणपर्यवद्ब्रह्मम् ॥ - ५-३८

देवाश्चतुर्णिकाया ॥ - ४-१

धर्मास्तिकायाभावात् ॥ - १०-८

शिवार्य - (ई की तीसरी शती)

ज अण्णाणी कम्म खेवदि भवसयसहस्सकोडीहिं।

त णाणी तिहिं गुत्तो खेवदि अतोमुहुत्तेण ॥

- भगवती आराधना २-१०

सिद्धसेन दिवाकर (ई की ५वीं शती)

दव्वट्ठियस्स जो चेव कुण्णइ सो चेववेयइ णियमा।

अण्णो करेइ अण्णो परिभुजइ पज्जवणस्स ॥

- सन्मति सूत्र १-५२

पूज्यपाद - (ई की ५वीं शती)

अदु ख भावित ज्ञान क्षीयते दु खसन्निधौ।

तस्माद् यथा बल दु खैरात्माना भावयेन् मुनि।

- समाधिशतक

यतिवृषभाचार्य - (ई की ५-६वीं शती के बीच)

जाव ण वेदि विसेसतर तु आदासवाण दोण्ह पि।

अण्णाणी ताव दु सो विसवादि वट्ठदे जीवो ॥

- तिलोयपण्णत्ति १।६३

प्राकृत भाषाओं के क्रमिक विकास एवं परिवर्तनों के अध्ययन में हमें कुन्दकुन्द के ग्रन्थों से बड़ी सहायता प्राप्त होती है, इसमें हम उनके काल का निर्णय भी कर सकते हैं। प्राकृत भाषा-शास्त्र के विद्वान्^{१६} प्राकृत भाषा के क्रमिक विकास का विश्लेषण करते हुए इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि त् और थ् में परिवर्तन होते-होते प्रथम तो वे द् और ध् हुए, फिर क्रमशः द् का लोप हो गया और ध् के स्थान में ह् का प्रयोग होने लगा। ऐतिहासिक दृष्टि से भाषा-शास्त्रियों ने इस विकास-काल को ईसा पूर्व प्रथम शताब्दी स्थिर किया है। 'समयसार' में हमें रथ शब्द के स्थान में रध^{१७} और रह^{१८} दोनों ही परिवर्तित रूपों का प्रयोग मिलता है।

हाथी गुफा शिलालेख का प्रारम्भ 'नमो सब सिधान' से हुआ है और कुन्दकुन्द ने भी समयसार का प्रारम्भ 'वदिन्तु सब सिद्धे' से किया है अर्थात् दोनों ने ही समस्त सिद्धों को नमस्कार किया है। सम्भवतः उस काल में एकेश्वरवाद का जोर था। मगल नमस्कार करते समय यह भी दृष्टि में रहा हो तो कोई आश्चर्य नहीं।

समय-सार की महत्ता

समयसार आचार्य कुन्दकुन्द के आत्मवैभव का प्रतीक है। उन्होंने पहले शुद्ध आत्मा को साक्षात् किया फिर 'समयसार' की वाग्-धाग में उसे स्फूर्त भी किया। शायद इसी कारण वह सहज है और स्वाभाविक भी। समयसार कोरा शास्त्र नहीं है, उसमें आत्मानुभूति का दिव्य प्रकाश है, किन्तु उसे देखने के लिए अपनी आत्मा को ऊर्ध्वमुखी करना ही होगा। आचार्य कुन्दकुन्द स्वसमय के मन्त्र-दृष्टा थे, केवल मन्त्र-प्रस्तौता नहीं।

आचार्य कुन्दकुन्द ने अपने इस ग्रन्थ का नाम 'समय पाहुड' रखा था। ग्रन्थ की प्रथम गाथा में 'वोच्छामि समयपाहुडमिण' कहा है और अन्तिम गाथा में 'जो समयपाहुडमिण' दिया है। इसमें सिद्ध है कि इस ग्रन्थ का मूल नाम 'समयपाहुड' है। यह नाम सोद्देश्य है। तीर्थंकर महावीर की वाणी द्वादशम में गुम्फित है। इनमें बारहवे अंग का नाम दृष्टिवाद है। उसमें चौदह पूर्व है। इनमें पाचवे पूर्व का नाम

^{१६} ईसा के बाद जिन व्यञ्जनों में विकार आया, वे थे त् और थ्, जो स्वर मध्यम होने पर पहले तो मघोष (अर्थात् द् और ध्) हुए और तब इस द् का लोप तथा ध् का ह् में परिवर्तन हुआ। त् और थ् का मघोष में परिवर्तन पूर्वी एवं पूर्वमध्य की विभाषाओं में ईसा पूर्व प्रथम शती में प्रतिष्ठित हो चुका था।

- तुलनात्मक पालि-प्राकृत-अपभ्रंश व्याकरण, पृ १०, भूमिका डॉ. सुकुमार सेन

^{१७} समयसार गाथा १८

^{१८} समयसार गाथा २४६

ज्ञानप्रवाद है। उसमें बारह वस्तु अधिकार है। उनमें दसवे वस्तु अधिकार में 'समयपाहुड' है।

आचार्य कुन्दकुन्द को दसवे वस्तु अधिकार के 'समयपाहुड' का ज्ञान था। इसके प्रमाण-स्वरूप सहारनपुर की एक प्राचीन हस्तलिखित प्रति का उद्धरण प्रस्तुत किया जा सकता है - "चौदहपूर्व में ज्ञानप्रवाद नामा पचम पूर्व है तामे बारह वस्तु अधिकार है, तिनमें एक-एक वस्तु मे बीस-बीस प्राभृत अधिकार है, तिनमें दशवाँ वस्तु में समय नामा प्राभृत है, ताका ज्ञान कुदकुदाचार्यनिक्कू था, तातें समयप्राभृत ऐसा नाम धरिकै कहने की प्रतिज्ञा करिण है अथवा समय नाम आत्मा का भी है, ताका जो मार सो समयसार ऐसा जानना।"

उन्होंने उसका स्वात्मा में अनुभव किया था, उस अनुभव को ही उन्होंने शब्दबद्ध किया था, इसलिए यह कहा जा सकता है कि प्रस्तुत 'समयपाहुड' वही है, जिसकी देशना भगवान महावीर ने की थी और जिसकी प्ररूपणा गौतम गणधर और श्रुतकेवलियों ने की थी। वही आचार्य-परम्परा से सुरक्षित रूप में आचार्य कुन्दकुन्द को प्राप्त हुआ था। इसलिए कुन्दकुन्द ने 'बोच्छामि समयपाहुडमिणमो सुदकेवलीभणिद' कहा है। इसकी टीका करते हुए आचार्य अमृतचन्द्र ने 'अर्हत्प्रवचनावयवस्य' कहा है अर्थात् इस तीर्थंकर भगवान के परमागम का अवयव (भाग) बताया है। आचार्य पूज्यपाद^{१९} इस तथा ऐसे अन्य ग्रन्थों को अर्थरूप से तीर्थंकर की वाणी मानकर प्रमाणभूत मानते हैं।

इस ग्रन्थ में तीन बार 'समयसार'^{२०} शब्द का प्रयोग मिलता है। समय^{२१} का अर्थ आत्मा है और मार का अर्थ है शुद्ध स्वरूप अर्थात् आत्मा का शुद्ध स्वरूप। जिन तीन स्थलों पर समयसार शब्द का प्रयोग किया गया है, उनमें दो स्थलों पर उसे नय पक्षातिक्रान्त और तीमरे स्थल पर अभेदरत्नत्रयस्वरूप कहा है। यही कार्य समयसार बताया है। तीमरे स्थल पर निश्चय कारण समयसार का निरूपण है। इस ग्रन्थ में अभेदरत्नत्रयस्वरूप शुद्धात्मस्वरूप का अर्थात् समयसार का वर्णन किया गया है, इसलिए इस ग्रन्थ का अपर नाम समयसार हो गया।

इस ग्रन्थ की दो टीकाएँ बहु प्रसिद्ध हैं - आचार्य अमृतचन्द्र की आत्मख्याति तथा आचार्य जयमेन की तात्पर्यवृत्ति। आत्मख्याति के अनुसार इस ग्रन्थ की गाथा संख्या ४१५ है, जबकि तात्पर्यवृत्ति के अनुसार यह संख्या ४३७ है। इस प्रकार दोनों

१९ 'तत्प्रमाणमर्थतन्तदेवेदमिति क्षीगर्णवज्रल घटगृहीतमिव - सर्वार्थमिद्धि १-२०-२११

२० गाथा क्र ३-७४, ३-७६, १०-१०६

२१ 'समयत एकीभावेन स्वगुणपर्यायन गच्छतीति समय'। समयसार गाथा ३, आत्मख्याति टीका

टीकाओं में २२ गाथाओं का अन्तर है। दोनों टीकाओं की कुछ गाथाओं में क्रम-विपर्यय भी मिलता है। तात्पर्यवृत्ति की अधिक गाथाओं में कई गाथाएँ अप्रासंगिक हैं, पुनरुक्त हैं और अन्य ग्रन्थों की हैं। दोनों टीकाओं में कहीं-कहीं पाठ-भेद और अर्थ-भेद भी दृष्टिगोचर होता है।

ग्रन्थराज 'समयसार' आध्यात्म का अनुपम ग्रन्थ है। इसमें निश्चय-नय की मुख्यता से आत्मा के शुद्धस्वरूप का वर्णन किया गया है। कई स्थलों पर व्यवहार और निश्चय दोनों ही नय-पक्षों^{२२} का मत प्रस्तुत किया गया है। दोनों की हेयोपादेयता पर विचार करते हुए यह संकेत दिया गया है कि जिन्होंने शुद्धात्मस्वरूप की प्राप्ति कर ली है, उनके लिए निश्चय-नय है तथा जिन्हें शुद्धात्मभाव की प्राप्ति नहीं हुई, बल्कि जो साधक दशा में स्थित हैं, उनके लिए व्यवहार-नय प्रयोजनवान है अर्थात् दोनों नयों की प्रयोजनवत्ता अपेक्षा-भेद से है, सर्वथा ऐकान्तिक नहीं है।

आचार्य कुन्दकुन्द ने समयसार को दो रूपों में प्रस्तुत किया है, जिन्हें टीकाकारों के अनुसार काण्ण समयसार और कार्य समयसार की मज्ञा दी गई है। जहाँ तक आत्मा के शुद्धस्वरूप के वर्णन का सम्बन्ध है, वह सब काण्ण समयसार है, क्योंकि निश्चयनय भी एक विकल्प है और कोई विकल्प सर्वथा सत्य नहीं है। कार्य समयसार तो स्वानुभव की दशा है, वह दशा अनिवर्चनीय होती है, इसीलिए कुन्दकुन्द उसे नय पक्ष से रहित बनाते हैं। इस प्रकार इस ग्रन्थ में अनन्तान्त दृष्टि से आत्मस्वरूप का वर्णन है।

यह कहा जा सकता है कि आत्मा के शुद्ध स्वरूप का वर्णन करने वाले समयसार की समता अन्य कोई ग्रन्थ नहीं कर सकता। इस दृष्टि से इसे ग्रन्थराज, आत्मधर्म का प्रतिनिधि-ग्रन्थ और जैनधर्म का एकमात्र प्राण-ग्रन्थ कहा जाए तो अत्युक्ति नहीं होगी। इस ग्रन्थ की प्रथम बड़ी विशेषता यह है कि आत्मधर्म जैसे गूढ़ विषय को इसमें अत्यन्त सरल और सुबोध रीति में प्रतिपादित किया गया है। दुरुह विषय को भी दृष्टान्तों^{२३} के माध्यम से सहज बनाया है। इससे कठिन विषय सुबोध हो गये हैं। वस्तुतः मूलग्रन्थ अत्यन्त सरल और गंभीर है। विद्वत्तापूर्ण टीकाओं के कारण यह कठिन लगता है। समाज में इसके मूलपाठ के प्रचार-प्रसार की आवश्यकता है।

^{२२} गाथा क्रमांक - १-१६, १-२८, १-२९, २-८, २-१०, २-१८, २-२१, २-२२, २-२९, ३-१५, ३-१६, २-२९, ४-३०, ३-३८, ३-३९, ३-४०, ३-४१, ८-३६, ८-४०, १०-१५, १०-४६, १०-५३, १०-५८, १०-५९

^{२३} समयसार की ५६ गाथाओं में ३७ दृष्टान्तों द्वारा विषय को समझाया गया है।

समयसार ग्रन्थ का सबसे बड़ा माहात्म्य यह है कि इसे पढ़कर जो हृदयगम कर लेता है, वही इसका प्रेमी और भक्त बन जाता है। उसके भाव बदल जाते हैं और रुचियाँ मुड़ जाती हैं। वह आत्म-कल्याण की ओर उन्मुख हो जाता है। समयसार का स्वाध्याय करने में पहले द्रव्यसंग्रह, गोम्मटभार, पञ्चास्तिकाय और पुरुषार्थ सिद्ध्युपाय जैसे कुछ ग्रन्थों का अध्ययन कर लेना आवश्यक है। उससे समयसार सही रूप में हृदयगम हो जाता है।

यह अध्यात्म ग्रन्थ है, किन्तु उत्तम कोटि का दर्शनशास्त्र भी^{२४}, एक ऐसा दर्शनशास्त्र, जिस पर मानव-समाज सहज ही गौरव का अनुभव कर सकता है। सम्पूर्ण चेतन-अचेतन जगत को समझकर सूक्ष्म चर्चा करने वाला यह ग्रन्थ अपने में अनुपम है। उसकी कोई उपमा नहीं।

भाषा-विचार

प्राकृत भारतवर्ष की अत्यन्त प्राचीन भाषा है। विद्वानों ने प्राकृत शब्द की व्युत्पत्ति दो प्रकार से की है - 'प्रकृत्या स्वभावेन सिद्ध प्राकृतम्' अथवा 'प्रकृतीणां साधारण-जनानामिदं प्राकृतम्' अर्थात् प्रकृति स्वभाव से सिद्ध भाषा प्राकृत है अथवा सर्वसाधारण मनुष्य जिस भाषा को बोलते हैं, उसे प्राकृत कहते हैं। देश-भेद के कारण प्राकृत भाषा के कई भेद हो गये, यथा - मागधी, शौरसेनी, महाराष्ट्री, मागधी, पाली, पैंशाची। डॉ. पिशल^{२५} आदि विद्वानों ने^{२६} जैन महाराष्ट्री और जैन शौरसेनी रूप भी स्वीकार किये हैं। अर्धमागधी जैन आगमों की भाषा है।

प्राकृत भाषा के प्रसिद्ध विद्वान् डॉ. सग्यूप्रसाद अग्रवाल^{२७} के मतानुसार दिगम्बर सम्प्रदाय की कुछ रचनाओं में शौरसेनी की अधिकांश विशेषताएँ उपलब्ध होती हैं, इसलिए उसे जैन शौरसेनी माना गया है। कुन्दकुन्द की सभी रचनाएँ जैन शौरसेनी में रची गई हैं। पिशल के मतानुसार जैन शौरसेनी आशिक रूप में जैन महाराष्ट्री से अधिक पुरानी है। इन दोनों भाषाओं के ग्रन्थ छन्दों में हैं।

^{२४} २३ गाथाओं में परमर्तों का परिहार किया है।

^{२५} *Comparative Grammar of the Prakrit Languages*

^{२६} 'शौरसेनी प्राकृत की स्वतन्त्र रचनाएँ तो उपलब्ध नहीं होती, परन्तु जैन शौरसेनी में दिगम्बर-सम्प्रदाय के ग्रन्थ उपलब्ध होते हैं। वैसे तो अर्धमागधी ही जैन ग्रन्थों की मुख्य भाषा है, परन्तु दिगम्बर-सम्प्रदाय की कुछ रचनाओं में शौरसेनी की अधिकांश विशेषताएँ उपलब्ध होती हैं, इसलिए उसे जैन शौरसेनी का रूप माना गया है। प्रथम शताब्दी में कुन्दकुन्दाचार्य रचित 'पद्मयणसागर' जैन शौरसेनी की प्रारम्भिक प्रसिद्ध रचना है। कुन्दकुन्दाचार्य की प्रायः सभी रचनाएँ इसी भाषा में हैं।' - प्राकृत विमर्श, पृ. ३२

^{२७} आर. पिशल, पृ. ३९

इस प्रकार प्राकृत भाषा के विद्वानों ने समयसार की भाषा को जैन शौरसेनी प्राकृत स्वीकार किया है। जैन शौरसेनी में महाराष्ट्री और अर्धमागधी के अनेक शब्द मिलते हैं, किंतु इन दोनों से उसमें कुछ बातों में भिन्नता है; जैसे- 'सुयकेवलीभणियं' इसका जैन शौरसेनी रूप 'सुदकेवलीभणिद' होगा। इस प्राकृत में क्रियापद में सस्कृत के क्त्वा प्रत्यय के स्थान में दूण प्रत्यय लगता है; जैसे - पढिदूण, जाणिदूण, णादूण। अनेक शब्द जैन शौरसेनी के साँचे में ढलकर विशिष्ट रूप ग्रहण कर लेते हैं - जैसी अर्धमागधी का 'इक्क' जैन शौरसेनी में 'एक्क' बन जाता है। इसी प्रकार समयसार में प्रयुक्त जैन-शौरसेनी के व्याकरण-सम्मत शब्दरूप, धातुरूप अथवा अव्यय विशेष ध्यान देने योग्य हैं, यथा - चुक्केज्ज, घेत्तव्व, हवेज्ज, गिण्हदि, किह, अहक, मुयदि, बज्जे, तिण्णि, जाणे, करेज्ज, भणेज्ज, पोग्गल आदि। समयसार की मुद्रित और लिखित प्रतियों में अधिकांश भूलें भाषा-ज्ञान की कमी के कारण हुई हैं। हमें यह नहीं भूलना चाहिये कि कुन्दकुन्द केवल सिद्धान्त और आध्यात्म के ही मर्मज्ञ विद्वान् नहीं थे, अपितु वे भाषाशास्त्र के भी अधिकारी और प्रवर्तक विद्वान् थे। उन्होंने अपनी प्रौढ़ रचनाओं द्वारा प्राकृत को नये आयाम दिये, उन्होंने उसका सस्कार किया, उसे सँवारा और नया रूप दिया, इसीलिए वे जैन शौरसेनी के आद्य कवि और रचनाकार माने जाते हैं।

समय-सार में छन्द-विचार

जैन शौरसेनी के क्षेत्र में कुन्दकुन्द अविस्मरणीय थे। उन्हें 'कठोपनिषद्' में वर्णित क्रान्तदृष्टा^{२८} कवि कहा जा सकता है। शब्दशास्त्र और छन्दशास्त्र पर उनको पूर्ण अधिकार प्राप्त था। उन्होंने अपनी सभी रचनाओं में पद्य का आश्रय लिया। उन्होंने पद्य में शब्दशास्त्र और छन्दशास्त्र के नियमों का पूरा ध्यान रखा, इसलिए उनकी रचनाओं में इन दोनों शास्त्रों की दृष्टि से कोई त्रुटि दृष्टिगोचर नहीं होती। कुछ विद्वानों की यह धारणा रही है कि कुन्दकुन्द इन शास्त्रों के किसी बन्धन में नहीं बँधे थे, किन्तु कुन्दकुन्द की प्राञ्जल-परिष्कृत भाषा, छन्द-शुद्धि, अलंकारों का प्रयोग आदि को देखकर विश्वास करना पड़ता है कि उन्होंने व्याकरण, छन्द आदि का पूर्ण ध्यान रखा है।

समयसार पर छन्दशास्त्र की दृष्टि से विचार करने पर हमें अनेक रोचक निष्कर्ष प्राप्त होते हैं -

^{२८} 'जो आत्मरक्षण करता हुआ भूत, भविष्य और वर्तमान की परिस्थितियों का ज्ञाता होता है, वह कवि क्रान्तदृष्टा कवि कहलाता है' - कठोपनिषद्

१ छन्दोभङ्ग न कारयेत् • छन्दशास्त्र के आचार्यों ने बताया है कि जैसे स्वर्ण-तुला स्वर्ण के न्यूनाधिक भार को सहन नहीं करती, इसी प्रकार श्रवण-तुला छन्दभंग से भ्रष्ट हुए छन्द को सहन नहीं करती।^{२९}

जो मूर्ख, पण्डितों के समक्ष लक्षण-विहीन काव्य को पढ़ता है, वह अपने हाथ में रही हुई तलवार से अपना ही मस्तक काटता^{३०} है। समयसार में कही छन्द-भंग नहीं मिलता।

२ जगण-विचार जिस गाथा में एक जगण (161) होता है, वह कुलीन (श्लाघ्य) कहलाती है। दो जगणों के होने पर वह स्वयं गृहीत सुख-ग्राह्य होती है। नायक जगण के होने पर वह रण्डा होती है तथा अनेक नायकों वाली वेश्या^{३१} होती है।

इस दृष्टि से समयसार की गाथाओं पर विचार किया तो ज्ञात हुआ कि इसमें एक जगण वाली गाथाओं की संख्या १६६, दो जगण वाली गाथाओं की संख्या १०९ है।

३ छन्द-विचार समयसार की गाथा क्रमांक २५१, २५२, २७८, २७९, ३१२, ३१३, ३१४ और ३१५ को छोड़कर शेष ४०७ गाथाओं में गान्हा^{३२} छन्द का प्रयोग किया है। गाथा क्रमांक २५१ और २५२ में उग्गाहा^{३३} छन्द है। शेष गाथाओं के छन्द अभी अनिर्णीत है। सम्भव है, प्रतिलिपिकारों के प्रमाद से इनमें कुछ शब्द न्यूनाधिक हो गये हैं अथवा छन्दमग्न्य होन के नाते मैं निर्णय नहीं कर सका हूँ।

४ गाथा पढ़ने की विधि ^{३४} गाथा का प्रथम चरण हस-जैसी मन्थर गति से पढ़ना चाहिये, द्वितीय चरण सिद्ध-विक्रम के समान अर्थात् तंज गति से, तृतीय चरण गज की-सी गति में तथा चतुर्थ चरण सर्प-जैसी गति से पढ़ना चाहिये।

प्रायः पाठक गाथाओं को लय और स्वर के साथ नहीं पढ़ते। कुछ लोग तो जल्दी-जल्दी पढ़ते हैं। इससे उन्हें न भाषा का और न भावों का रसास्वाद हो पाता है।

२९ जमण सहइ कणअतुला तिलतुलिअ अद्धअद्धेण।

तम ण सहइ सबणतुला अवछद छदभगेण ॥

- प्राकृत पैगलम्, पृ १४

३० अबुह बुहाण मज्झे कच्च जो पण्ड लक्खण विहुण।

भुअम्म लग्गखगहिं सीम खुडिअ ण जाणेइ ॥

- प्राकृत पैगलम्, पृ १४

३१ एकके जे कुलमती वे णाअक्केहि होइ सगहिणी।

णायकहीणा रडा वेसा बहुणाअका होइ ॥

- प्राकृत पैगलम् गाथा ६३

३२ जिसके प्रथम और तृतीय चरण में १२-१ मात्राएँ हों, द्वितीय चरण में १८ और चतुर्थ चरण में १५ मात्राएँ हों, वह गान्हा छन्द कहलाता है।

३३ जिसके पूर्वार्ध और उत्तरार्ध में ३०-३० मात्राएँ हों, वह उग्गाहा छन्द कहलाता है।

३४ पदम वी हसपअ वी ए सहिस्स विककम जा आ।

तीए गअवर लुलिअ अहिक्क लुलिअ चउत्थर गाथा ॥

- प्राकृत पैगलम्, ६२

५ रस-प्रयोग : समयसार में सर्वत्र माधुर्य के दर्शन होते हैं। कुन्दकुन्द ने समयसार में मुख्यतः शान्तरस का प्रयोग किया है। शान्तरस का स्थायीभाव निर्वेद या शम है, जो समयसार के विषय के अनुरूप है। शान्तरस सम्यग्ज्ञान से उत्पन्न होता है। उसका नायक निस्पृह होता है। राग-द्वेष के नितान्त त्याग से सम्यग्ज्ञान की उत्पत्ति^{३५} होती है। अतः 'भवबीजाड्कुरजनना' राग-द्वेष का परित्याग ही शान्त रस है। शान्तरस की इस व्याख्या से स्पष्ट हो जाता है कि समयसार में शान्तरस प्रवाहित है, क्योंकि समयसार का विषय अध्यात्म है। गाथा-१५ में बताया हुआ है कि जो भव्यात्मा आत्मा को शान्त भावस्थित आत्मा में अनुभव करता है, वही आत्मा सम्पूर्ण जिनशामन को जानता है।

६. अलंकार-प्रयोग समयसार में अलंकारों का प्रयोग स्थान-स्थान पर प्राप्त होता है। दृष्टान्त अलंकार का प्रयोग तो अनेक स्थलों पर हुआ है। गाथा क्र. ३०४ में हमें अनुप्रास अलंकार के दर्शन होते हैं।

पाठ-शोधन की उपलब्धियाँ

समयसार जैन-धर्म का प्रतिनिधि ग्रन्थ है। केवल जैनधर्म का ही क्या, समूचे अध्यात्म वाङ्मय का वह एक पीयूष ग्रन्थ है, ऐसा ग्रन्थ, जो खोजने पर भी अन्यत्र न मिलेगा।

यद्यपि समयसार की विभिन्न हस्तलिखित प्रतियों के मूलपाठों में सामान्य ढग से एकरूपता है, किन्तु कहीं-कहीं उनकी गाथाओं की संख्या में भेद है, भाषा में भेद है, पाठों में भेद है। कभी किसी काल में किसी संस्कृतानुरागी व्यक्ति ने समयसार की मूल प्राकृत गाथाओं का संस्कृत छाया अनुवाद कर दिया। इसके पश्चात् तो इस ग्रन्थ के सभी सम्पादकों और अनुवादकों ने अपनी प्रति में उसी छाया अनुवाद का अनुकरण किया और मूल गाथा के साथ उसे भी अवश्य दिया। इस गतानुगतिकता का एक दुष्परिणाम यह भी हुआ कि मूल गाथाओं में पाठ-भेद होने पर भी संस्कृत छाया प्रातः सभी प्रतियों में समान रही। प्रायः सभी सम्पादकों ने तो संस्कृत-प्रेम के अत्युत्साह में गाथा का अन्वयार्थ करने के स्थान में संस्कृत छाया का अन्वयार्थ अपने ग्रन्थ में दिया है। समयसार और प्राकृत भाषा के साथ यह कैसी उपेक्षा है -

उपलब्ध सभी मुद्रित प्रतियों का हमने भाषा-शास्त्र, प्राकृत-व्याकरण और छन्द-शास्त्र की दृष्टि से सूक्ष्म अवलोकन किया है। हमें ऐसा लगा कि उन प्रतियों में परस्पर तो अन्तर है ही, भाषा-शास्त्र आदि की दृष्टि में भी त्रुटियों की बहुलता है। अधिकांश कमियाँ जैन शौरसेनी भाषा के रूप को न समझने का परिणाम हैं।

^{३५} सम्यग्ज्ञान समुत्थान शान्तो निस्पृहनायक ।

रागद्वेष परित्यागात्सम्यग्ज्ञानस्य चोद्भव ॥

- वाग्भट्टालंकार, ५-३२

प्राकृत व्याकरण और छन्दशास्त्र के नियमों का ध्यान न रखने के कारण भी अनेक भूलें हुईं जान पड़ती हैं।

ग्रन्थ का संपादन करते समय उपर्युक्त भूलों के अतिरिक्त हमें अनेक पाठों में असंगतियाँ भी प्रतीत हुईं। ऐसे पाठों का मशोधन करना जोखिम का काम था, अतः हमने अनेक स्थानों में ताडपत्रीय और हस्तलिखित प्राचीन प्रतियों का संग्रह किया। संगृहीत सभी भाषाओं की मुद्रित प्रतियों की संख्या २२ और ताडपत्रीय या हस्तलिखित प्रतियों की संख्या लगभग ३५ थी। ताडपत्रीय अथवा हस्तलिखित प्रतियों में कुछ प्रतियाँ तो पर्याप्त प्राचीन थीं। ये प्रतियाँ श्रवणबेलगोल, मूडबद्री, दिल्ली, आगरा, अजमेर, बड़ौत से मँगवाई जाती थीं। इनमें मूडबद्री की ताडपत्रीय प्रति (कन्नड़ लिपि) शक संवत् १४६५ की, अजमेर और खजूर मसजिद दिल्ली की प्रतियाँ वि. स. १६०८ की, खजूर मसजिद की अन्य प्रति स. १६१९ की, मोती कटरा, आगरा की प्रति स. १७५२ की, नया मन्दिर दिल्ली की प्रति स. १६६० की थीं। मूडबद्री की ताडपत्रीय प्रति में बालचन्द्र मुनि की कन्नड़ टीका है तथा अन्य प्रतियों में आत्म-ख्याति अथवा तात्पर्य-वृत्ति टीका है। मूडबद्री और श्रवणबेलगोल की ताडपत्रीय प्रतियों की लिपि कन्नड़ है। दोनों स्थानों के पुण्य चारुकीर्ति भट्टारको ने अपने विद्वानों से नागरी लिपि में उनकी प्रतिलिपि कराने की अनुकम्पा की, अतः मैं उनका आभारी हूँ।

इन नाना प्रतियों के तुलनात्मक अध्ययन का उद्देश्य यही था कि समयसार के जैन शोधकर्ताओं के मूलपाठ को सुरक्षित रखा जा सके। हमारा विश्वास है कि मूल प्राकृत पाठों में जो भाव-गाम्भीर्य है, उसे दृष्टि में रखते हुए इन मूलपाठों को सुरक्षित रखने की बड़ी आवश्यकता है। इन मूलपाठों के स्वाध्याय से आचार्य कुन्दकुन्द के भावों को समझने में सहायता मिलेगी।

पाठ-मशोधन अथवा संपादन की हमारी शैली इस प्रकार रही है - हमने विभिन्न प्रतियों के पाठ-भेद संग्रह किये। प्रसंग और ग्रन्थकार के अभिप्रेत के अनुसार उचित पाठ को प्राथमिकता दी। प्राथमिकता देते हुए अमृतचन्द्र के मन्तव्य को अवश्य ध्यान में रखा। जहाँ अमृतचन्द्र मौन है, वहाँ जयसेन के मन्तव्य को पाठ के औचित्य के अनुसार स्वीकार किया। गाथा में छन्दोभंग न हो, भाषा में विकृति न आने पाये एवं शब्दों के रूप शब्द-शास्त्र की मर्यादा में रहे, हमने यथाशक्ति ऐसा प्रयत्न किया है। इसके लिए हमने प्राकृत-भाषा का कोश, इतिहास, व्याकरण और छन्दशास्त्र के अध्ययन में पर्याप्त समय दिया। हमने अपनी ओर से इसमें कुछ भी मिलाने का प्रयत्न नहीं किया। आर्ष और आचार्य-परम्परा से आये हुए प्रसिद्ध अर्थ (अजहत्त्वार्थ) के अनुसार ही हमने अन्वय और अर्थ किया है। यदि अभावधानी, प्रमाद या अज्ञानवश कोई त्रुटि रह गई हो तो महदय विद्वान् मुझे

क्षमा करें। यदि वे त्रुटियों की ओर मेरा ध्यान आकर्षित कर सकें तो मैं हृदय से उनका आभारी रहूँगा तथा आगामी संस्करण में त्रुटियों का संशोधन कर सकूँगा।

कृतज्ञता-ज्ञापन

इस ग्रन्थ के संपादन की प्रेरणा मुझे पूज्य उपाध्याय श्री विद्यानन्दजी महाराज से प्राप्त हुई। इसके संपादन, संशोधन में पूज्यश्री की प्रतिभा, सुझाव, शोध-खोज और साहाय्य ने मेरा मार्ग प्रशस्त किया है। एक शब्द में कहूँ तो यह सब पूज्य महाराज के ही अनुग्रह और आशीर्वाद का फल है। प्रारम्भ से ही मेरे प्रति आपका वात्सल्य और स्नेह रहा है। उनके प्रति मेरी हार्दिक और निश्छल विनय-भक्ति है। उन्हें पुनः पुनः मेरा नमोऽस्तु है।

हस्तलिखित ताडपत्रीय प्रतियों की कन्नड़ लिपि की नागरी लिपि में रूपान्तर करारकर श्रवणबेलगोल और मूडबट्टी के भट्टारक पूज्य चारुकीर्ति पण्डिताचार्य महाराज ने जो अनुग्रहपूर्ण कृपा की, उससे मुझे बड़ी सहायता मिली। मैं इन पूज्य भट्टारकों का अनुगृहीत हूँ।

दिल्ली के विभिन्न शास्त्र-भण्डारों में समयसार की अनेक प्रतियाँ लाकर लाला पन्नालालजी अग्रवाल दिल्लीवालों ने मुझे दी। विद्वानों के प्रति लालाजी का स्नेह, श्रुतभक्ति और गुरुमेवा के भाव प्रशमा के योग्य है। इसी प्रकार स्वनामधन्य सेठ भागचन्दजी सोनी ने एक हस्तलिखित प्रति भेजने की कृपा की। मोती कटरा, आगरा के शास्त्र-भण्डार के मंत्री ने मेरी प्रार्थना पर हस्तलिखित प्रति देकर मुझे उपकृत किया। मैं इन सभी महदय सज्जनों का आभारी हूँ।

मुझे पाठ-संशोधन करते समय व्याकरण और छन्दशास्त्र की दृष्टि में श्री महावीरजी के प. मूलचन्द्र जी मिश्रान्तशाम्बी का अमूल्य सहयोग मिला। उनकी इस कृपा के लिए मैं अनुगृहीत हूँ।

इनके अतिरिक्त जिन विद्वानों के ग्रन्थों से मुझे जो भी सहायता मिली, उनके प्रति मैं कृतज्ञता-ज्ञापन करता हूँ।

डॉ. नेमीचन्द्र जैन (इन्दौर) ने प्रूफ देखने तथा छपाई से सम्बद्ध व्यवस्था करने में अत्यन्त दक्षिणतापूर्वक कार्य किया है, उनके प्रति मैं भी अत्यन्त कृतज्ञ हूँ।

‘अक्खर पयत्थहीण, मत्ताहीण च ज मए भणिय ।

तं खमउ णाणदेवय, मज्झ वि दुक्खक्खय दितु ॥’

अक्षय-तृतीया

१० मई, १९७८

विनम्र -

बलभद्र जैन

विद्वानो की चर्चा वीतराग होनी चाहिये

(1)

भाषा विज्ञान की दृष्टि से प्राकृतों के विकास पर पर्याप्त ऊहापोह होता रहा है। विभिन्न प्रदेशों की बोलियाँ ही उस प्रदेश के नाम पर भाषायें कही जाती थीं। बोलियाँ ही विकसित होकर भाषा का रूप धारण करती हैं। इस विकास-यात्रा में व्याकरण का विशेष अवदान होता है। भाषा को सुनिश्चित और स्थिर रूप प्रदान करने में व्याकरण का योगदान अनुपेक्षणीय होता है। बोलियों से बनने वाली भाषाएँ बोलियों से ही नये-नये शब्दों का आहरण करके पुष्ट होती हैं।

शका की जाती है कि भाषा पहले थी या व्याकरण पहले था। व्याकरण पहले था, यदि यह पक्ष स्वीकार किया जाय, तो इसका अर्थ यह होगा कि भाषा से पहले व्याकरण था। यह तर्कसंगत नहीं लगता। जब भाषा ही नहीं थी, तो व्याकरण किसके लिये नियम बनाता था? दूसरी ओर यह भी विचारणीय प्रतीत होता है कि बोलियाँ जब साहित्यिक परिधान पहनती हैं, तो व्याकरण ही उस परिधान को सजाता-संवारता है। निष्कर्ष यह है कि भाषा पहले है, व्याकरण बाद में बना। बोलियाँ बहती हुई जलधारा हैं। उनकी शोभा प्रवहमान बने रहने में है। बोलियाँ बोलचाल की भाषाएँ होती हैं। जब वे साहित्य का रूप धारण करती हैं, तब उन्हें पहचान के लिये एक नाम-रूप दिया जाता है। बोलियाँ प्राकृत होती हैं, वे नैसर्गिक होती हैं। व्याकरण उन बोलियों को नहीं सवागता, बल्कि जब वे बोलियाँ साहित्यिक बाना पहनती हैं, तब व्याकरण उस बाने को समान अनुपात देता है, जिससे वे शिष्टजनोचित लगे।

व्याकरण भाषा के प्रवहमान स्वरूप का अवरोधक बनकर नहीं खड़ा होता। वह उसके विकास को रोकता नहीं, उसे एक पहचान देता है। प्राकृत बोलियों का व्याकरण उन बोलियों की गति को न रोकते हुए भी उनको एक आकार देता है। यही कारण है कि प्राकृत एक विकासशील भाषा के रूप में सुप्रतिष्ठित रही। यह व्याकरण का ही माहात्म्य है कि प्रत्येक प्राकृत शताब्दियों और सहस्राब्दियों की विकास यात्रा के पश्चात् भी अपने नाम, रूप और आकार को सुरक्षित रखे हुए है। यह व्याकरण के संस्कारों का ही प्रभाव है कि सामान्य जन भी व्याकरण के नियमों के विरुद्ध नहीं बोलता।

जिस भाषा का व्याकरण भाषा के विकास पर प्रभाव डालने वाले नियमों से भाषा को जकड़ देता है, उस भाषा का विकास अवरुद्ध हो जाता है।

प्राचीन भारत में प्रायः दो भाषाओं में ही साहित्य का सृजन हुआ - प्राकृत में और संस्कृत में। भाषा का संस्कृति से गहरा सम्बन्ध होता है। प्राकृत भाषा मुख्यतः श्रमण संस्कृति की भाषा रही और संस्कृत मुख्यतः ब्राह्मण संस्कृति की भाषा रही। श्रमण संस्कृति ने भाषा को कभी साध्य नहीं माना, बल्कि अपने धर्म-प्रसार का साधन माना। इसलिये श्रमण संस्कृति ने अपने साहित्य का सृजन न केवल प्राकृत में, अपितु संस्कृत तथा सभी प्रादेशिक भाषाओं में किया। ब्राह्मण संस्कृति ने संस्कृत की शुद्धता को साध्य मान कर प्रायः अपने साहित्य की रचना संस्कृत में की और व्याकरण के कठोर नियमों की बाड़ खड़ी करके उसे सुरक्षा प्रदान करने का बड़ा जागरूक प्रयत्न किया। फलतः संस्कृत का विकास रुक गया। हमें यह स्वीकार करने में कोई संकोच नहीं कि सत्सर्ग की किसी भाषा का व्याकरण संस्कृत के समान सर्वांग सम्पूर्ण, अनुशासनबद्ध और नियमित नहीं है। किन्तु नियमों की कठोरता के कारण उसकी शब्द सम्पत्ति का वांछित विस्तार नहीं हो पाया और शब्द समाहरण की खिड़की बन्द होने के कारण ताजी वायु का प्रवेश नहीं हो पाया।

(2)

कुई विद्वानों को जैनागम को समझने के लिये व्याकरण की उपयोगिता पर सन्देह है। उनका तर्क यह है कि "जैनागम व्याकरणातीत है। सभी प्राकृत व्याकरण संस्कृत में रचे गये हैं। यदि उन्हें स्वीकार किया जायेगा, तो इससे आचार्य कुन्दकुन्द आदि आचार्य उन प्राकृत वैयाकरणों के पश्चाद्वर्ती माने जायेंगे।" यह बालजनोचित तर्क है।

यहाँ हम आगम ग्रन्थों में कुछ सन्दर्भ दे रहे हैं, जिनमें व्याकरण की महत्ता पर प्रकाश पड़ता है -

(१) आचार्य गुणधर कसाय पाहुड में कहते हैं -

"मञ्जेसु चाणुभागेसु" - गाथा २८९

टीका - १४३१ - "मञ्जेसु चाणुभागेसु सकमो मज्झिमो उदयो ति एद सख्वा वागरण सुत्ता।" पृष्ठ ८८२

इत्यादि। यह सब गाथा का उत्तमार्थ व्याकरण सूत्र है।

(२) आर्य नागहस्ती का परिचय आगम में इस प्रकार पाया जाता है -

"वागरण करण भंगिय कम्मपयडी पहाणाण" ॥३०॥

- कसाय पाहुड सुत्त प्रस्तावना, पृष्ठ ९

१ अर्थ - जो सस्कृत और प्राकृत भाषा के व्याकरणों के वेत्ता है।

- सपादक प हीरालाल जैन

(वीर शासन संघ कलकत्ता १९५५)

आचार्य नागहस्ती सस्कृत, प्राकृत व्याकरणों के वेत्ता थे, तो यह निश्चित और असदिग्ध तथ्य है कि उस समय इन भाषाओं के व्याकरण के ग्रन्थ भी विद्यमान होंगे।

(३) शुद्ध आत्म-दर्शन की सुन्दरता -

"एयत्त णिच्छयगदो, समओ सव्वत्थ सुन्दरो लोगे।

बध कहा एयत्ते, तेण विसंवादिणो होदि॥"

- आचार्य कुन्दकुन्द, समयपाहुड ३

"एतन्मते 'विसवादिणो' पुल्लिग एव पाठ ।"

- स प गजाधर लाल जैन

(भारतीय जैन सिद्धान्त प्रकाशनी सम्था काशी १९१४)

"एतन्मते 'विसवादिणो' पुल्लिग एव पाठ ।"

- स आचार्य ज्ञान सागर जी अजमेर १९६९

"सा विसवादिणो विसवादिनो कोऽर्थ १ विसवादिणी। विसवादिनी कथा प्राकृत लक्षण बलात् पुल्लिगे स्त्रीलिग निर्देश। विसवादिनी असत्या होदि = भवति।"

- आचार्य जयसेन तात्पर्य वृत्ति। ताडपत्रीय प्रति, पृ १०

(४) 'पोगल कम्माण कत्तार'

- तात्पर्य वृत्ति, गाथा २४

'पोगल कम्माण पुद्गल द्रव्य कर्मादीना कत्तार कर्तेति। कत्तार इति कर्मपद कर्तेति चेत् प्राकृते क्वापि कारकव्यभिचारो लिगव्यभिचारश्च"

- पृष्ठ २४

यहाँ आचार्य जयसेन ने व्याकरण से ही कारक की सिद्धि की है।

(५) कुन्दकुन्द की रचनाएँ -

"दिगम्बर साहित्य के महान् प्रणेताओं में कुन्दकुन्द का मूर्धन्य स्थान है। इनकी सभी रचनाएँ शौरसेनी प्राकृत में हैं। प्रवचनसार, समयसार, और पचास्तिकाय - ये तीन ग्रन्थ विश्रुत हैं।"

- प नेमीचन्द्र ज्योतिषाचार्य आरा

तीर्थकर महावीर और उनकी आचार्य परम्परा

भाग २, पृष्ठ १११

इससे स्पष्ट है कि आचार्य कुन्दकुन्द के ग्रन्थों की भाषा शौरसेनी है।

(६) "आचार्य हेमचन्द्र ने अपने प्राकृत व्याकरण में परमात्म प्रकाश से अनेक उदाहरण दिये हैं।"

- डॉ ए एन उपाध्ये

परमात्म प्रकाश प्रस्तावना, पृष्ठ १०५, आगास

(3)

पं बलभद्र का निरवद्य सम्पादन -

पं बलभद्र वृद्ध मनीषी विद्वान् हैं। सम्पादन के क्षेत्र में उनका व्यापक अनुभव है। विषय और भाषा पर उनका अधिकार है। उन्होंने अनेक विषयों और भाषाओं के ग्रन्थों का सफल सम्पादन किया है और अनेक मौलिक ग्रन्थों का प्रणयन किया है। वे धार्मिक वृत्ति के सरल स्वभावी विद्वान् हैं। उन्होंने हमारी प्रेरणा से समयसार, नियमसार, रयणसार, अष्ट पाहूड, वाग्स अणुपेक्षत्रा, द्रव्य सग्रह आदि ग्रन्थों का सम्पादन किया। उन्होंने अनेक ताडपत्रीय, हस्तलिखित और मुद्रित प्रतियों का तुलनात्मक अध्ययन करके अपने सम्पादन के कुछ सूत्र निर्धारित किये और उन सूत्रों के अनुसार, प्रचलित परम्परा की लीक से कुछ हट कर और छात्रोपयोगी सम्पादन किया। यह सर्वथा नवीन प्रयोग था, जो उन्होंने अपने सम्पादन में अपनाया। उन्होंने प्राकृत गाथाओं की संस्कृत छाया नहीं दी, बल्कि गाथाओं के मूल प्राकृत शब्दों का अन्वयार्थ दिया। संस्कृत छाया का अन्वयार्थ देने में ग्रन्थकर्ता आचार्य का हार्द स्पष्ट नहीं हो पाता। भाषा के अन्तर से हार्द में अन्तर होना स्वाभाविक है।

पण्डित जी यह संकल्प लेकर चले थे कि मूल पाठों को सुरक्षित रक्खा जाय। उनके विरुद्ध यह आरोप लगाना विद्वानों के योग्य नहीं प्रतीत होता कि पण्डित जी ने आगमों की भाषा में परिवर्तन किया या आगमों के भाषिक ढाँचे में हेरफेर किया है। यह आरोप, ऐसा लगता है, सद्भावना से नहीं लगाया गया, क्योंकि पण्डित जी द्वारा बार-बार पृष्ठने पर भी आरोपकर्त्ता फेरबदल का एक भी उदाहरण नहीं दे पाये। पण्डित जी ने जो पाठ दिये हैं, वे अपूर्व नहीं हैं और वे अन्य अनेक प्रतियों में भी मिलते हैं। आरोपकर्त्ता बार बार पृष्ठने पर भी यह नहीं बता पाये कि वे समयसार की किस प्रति को आदर्श प्रति या सर्वशुद्ध प्रति मानते हैं। वे इस प्रश्न का भी कोई स्पष्ट उत्तर नहीं दे पाये कि जीवन भर देव, गुरु और शास्त्र के प्रति श्रद्धा रखने वाले पण्डित जी जैनागम में किस प्रलोभन या प्रयोजन से फेरबदल करते।

- आचार्य श्री विद्यानन्द

महावीर जयन्ति

बड़ीत (उ प्र)

२४-४-१९९४

विसयाणुक्कमणिका

अधियारस्स णाम	गाहा	पिड्ड
पढमो जीवाधियारो	१-३८-३८	१-३२
दुदियो जीवाजीवाधियारो	२-३०-६८	३३-५०
तिदियो कत्तिकम्माधियारो	३-७६-१४४	५१-१०६
चउत्थो पुण्णपावाधियारो	४-१९-१६३	१०७-१२१
पचमो आसवाधियारो	५-१७-१८०	१२२-१३३
छट्ठमो सवराधियारो	६-१२-१९२	१३४-१३०
सत्तमो णिज्जराधियारो	७-४४-२३६	१४०-१७७
अट्ठमो बधाधियारो	८-५१-२८७	१७८-२१०
णवमो मोक्खाधियारो	९-२०-३०१	२११-२२५
दहमो सव्वविसुद्धणाणाधियारो	१०-१०८-४१५	२२६-२९८

सार-सहित विषयानुक्रमणिका

पढमो जीवाधियारो

१-३८-३८

१-३२

गाथा १ -

पूर्वार्द्ध मे इष्टदेव-सिद्ध भगवान का मंगल-स्मरण किया है तथा उत्तरार्द्ध मे 'समयपाहुड' ग्रन्थ के कथन की प्रतिज्ञा की है।

गाथा २-१२, पीठिका -

स्वभाव मे स्थित जीव स्वसमय है और पुद्गल कर्मप्रदेश मे स्थित जीव परसमय है। परमार्थभूत शुद्धात्मतत्त्व में गुणभेद नहीं है, किन्तु गुणभेद निरूपक व्यवहार के बिना परमार्थ का कथन नहीं हो सकता। साधकदशा मे व्यवहारनय और मिद्धदशा मे निश्चय नय प्रयोजनवान है।

गाथा १३-३७ जीवाधिकार -

निश्चय नय के विषयभूत आत्मा को जानना ही सम्यग्ज्ञान है। इसी से निश्चय और व्यवहार स्तुति का अन्तर ज्ञात होता है।

गाथा ३८, उपसहार -

ज्ञानी की अन्तर्भावना होती है कि मैं एक हूँ, शुद्ध हूँ, ज्ञान-दर्शनमय हूँ, अरुपी हूँ, परमाणु-मात्र भी परद्रव्य मेग नहीं है।

दुदियो जीवाजीवाधियारो

२-३०-६८

३३-५०

गाथा ३९-४८, अजीवभाव -

देह-रागादि औपाधिक भाव है, निश्चयनय से वं जीव नहीं है।

गाथा ४९-६०, शुद्ध जीव का स्वरूप -

निश्चय नय से जीव मे रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, शब्द, सस्थान, लिङ्ग, गग, द्वेष, मोह, प्रत्यय आदि नहीं है। ये सब पुद्गल के परिणाम है, किन्तु व्यवहार से जीव के कहे गये है।

गाथा ६१-६८, मुक्त जीव -

शुद्ध जीव मे वर्णादि भाव, जीवममाम, गुणस्थान, इन्द्रिया, वादर और सूक्ष्म आदि का तादात्म्य नहीं है। ये भाव ससारदशा के है।

गाथा ६१-७४, ज्ञानी और अज्ञानी जीव -

जब तक जीव शुद्धात्मा और क्रोधादि आस्रवो का स्वरूप नहीं जानता, तब तक वह अज्ञानी कहलाता है। जब वह स्वसवेदन के द्वारा क्रोधादि-आस्रवो से भिन्न शुद्धात्मस्वरूप को जान लेता है, तब ज्ञानी कहलाता है। अज्ञानी के कर्मबन्ध होता है, ज्ञानी के कर्मबन्ध नहीं होता। स्वसवेदन और रागादि आस्रवो की निवृत्ति एक ही काल में होती है।

गाथा ७५-८४, निमित्तनैमित्तिक व्यवस्था -

जीव और पुद्गल कर्म अपने भावो से परिणमन करते हैं, परद्रव्यरूप परिणमन नहीं करते, किन्तु उनका परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध है। निश्चय नय से आत्मा अपने को ही करता और भोगता है और व्यवहार नय से अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों को करता और भोगता है।

गाथा ८५-१०८, द्विक्रियावादित्व का निराकरण -

यदि जीव अपने परिणामों के समान पुद्गल कर्मों को भी करता और भोगता है तो इससे दो द्रव्यों की क्रियाओं का अभेद हो जाएगा। यह जैन-मत के विरुद्ध है। जीव अपने भावो का कर्ता है, किन्तु अज्ञान से अपने को परभाव का कर्ता मानता है।

गाथा १०९-१४१, कर्तृत्व के सम्बन्ध में व्यवहार और निश्चय -

व्यवहार नय में अज्ञान के कारण जीव पुद्गल कर्म का कर्ता है, किन्तु निश्चय नय में कर्ता नहीं है।

गाथा १४२-१४४, समयसार -

निश्चय और व्यवहार नय है और समयसार सभी नयों से गृहीत है।

चउत्थो पुण्णपावाधियारो

४-१९-१६३

१०७-१२१

गाथा १४५-१५०, पुण्य और पाप की हेयता -

पुण्य और पाप दोनों ही बन्धकारक और मसार के कारण हैं। यदि पुण्य स्वर्ण की बेड़ी है तो पाप लोहे की जञ्जीर है, इसलिए दोनों ही त्यागने योग्य हैं। राग कर्म-बन्ध का कारण है और विराग मुक्ति का।

गाथा १५१-१५४, ज्ञान ही परमार्थ है -

ज्ञान परमार्थ है, क्योंकि वही शुद्ध आत्म-स्वरूप है। परमार्थ में स्थित मुनि निर्वाण प्राप्त करते हैं। जो परमार्थ से बाह्य है, उनका व्रत, चारित्र, समिति और तप आदि सब कुछ अज्ञान-मूलक हैं और इसलिए संसार का कारण हैं।

गाथा १५५-१६३, मोक्ष-मार्ग -

मोक्ष-मार्ग निश्चय और व्यवहार के भेद से दो प्रकार का होता है। कर्मों का क्षय निश्चयमार्ग के अवलम्बन से होता है। उसमें सम्यक्त्व, चारित्र और ज्ञान मुख्य हैं। मिथ्यात्व, अज्ञान और कषाय संसार के कारण हैं।

पंचमो आसवाधियारो

५-१७-१८०

१२२-१३३

गाथा १६४-१६९, सम्यग्दृष्टि को बन्ध नहीं होता -

मिथ्यात्व, अवरिमण, कषाय और योग, जीव तथा पुद्गल के विकार हैं। पुद्गल के विकार जीव के ज्ञानावरणादि के कारण हैं और जीव के राग-द्वेष आदि परिणाम पुद्गल कर्मों के आने के कारण हैं। रागादि परिणाम न होने से सम्यग्दृष्टि अबन्धक कहा गया है। वह मत्ता में पड़े हुए कर्मों को जानता है। उदय में आने पर वे कर्म झड़ जाते हैं।

गाथा १७०-१७२, बन्ध के कारण -

ज्ञानी में बुद्धि-पूर्वक 'अज्ञानमय राग-द्वेष' का अभाव है, अतः वह निराश्रय है। उसमें क्षयोपशम ज्ञान के कारण दर्शन, ज्ञान और चाग्रि जघन्य भाव से परिणमन करते हैं, अतः उसको कर्म का बन्ध तो होता है, किन्तु रागादि के अभाव की अपेक्षा उसे निराश्रय कहा गया है।

गाथा १७३-१८०, द्रव्याश्रय बन्ध का कारण नहीं है -

पूर्व में, अज्ञान अवस्था में बाँधे हुए कर्म, मत्ता में रहते हुए, भोगने योग्य नहीं होते। वे उदय में आते ही भोग्य हो जाते हैं। उस समय जीव के राग-द्वेष आदि विकारी भाव होते हैं, उनके अनुसार कर्म-बन्ध होता है। केवल द्रव्य कर्म आश्रय का कारण नहीं है। शुद्ध नय से छूटने पर ही ज्ञानी कर्म-बन्ध करता है। वह बन्ध ज्ञानावरणादि रूप हो जाता है।

छट्टमो संवराधियारो

६-१२-१९२

१३४-१३९

गाथा १८१-१८३, भेदविज्ञान -

उपयोग चैतन्य का परिणाम है। वह ज्ञान-स्वरूप है। भावकर्म, द्रव्य कर्म और नौकर्म पुद्गल के परिणाम हैं। वे जड़-रूप हैं। उनमें प्रदेश-भेद है। उपयोग में 'कर्म-

नौकर्म' अथवा 'कर्म-नौकर्म' में उपयोग नहीं है। ज्ञान में क्रोधादि नहीं है और क्रोधादि में ज्ञान नहीं है। इस भेदविज्ञान के होने पर शुद्धात्मा अन्य किसी प्रकार का भाव नहीं करता।

गाथा १८४-१८९, शुद्धात्मोपलब्धि -

भेदविज्ञान में ज्ञानी अपने शुद्धात्मस्वरूप को नहीं छोड़ता और अज्ञानी राग को ही आत्मा मानता है। ज्ञानी शुद्धात्मा के ज्ञान से शुद्धात्मा को प्राप्त कर लेता है और अज्ञानी अशुद्धात्मा के ज्ञान से अशुद्धात्मा को प्राप्त करता है।

गाथा १९०-१९२, सवर का क्रम -

अध्यवसान ज्ञानी के राग-द्वेष के निमित्त नहीं होते। उसके कारण आस्रव नहीं होता, अतः क्रमशः कर्म, नौकर्म और मसार का निरोध होता है।

सत्तमो णिज्जराधियारो

७-४४-२३६

१४०-१७७

गाथा १९३-२००, ज्ञान वैराग्य का सामर्थ्य -

कर्म का उदय होने पर सुख-दुःख होता है। ज्ञानी उसमें राग-द्वेष नहीं करता, अतः वह कर्म तो झड़ ही जाता है, उसके नवीन कर्मों का बन्ध नहीं होता। जैम - वैद्य विष का उपयोग करने पर भी मरण को प्राप्त नहीं होता। वह अपने आपको जायक स्वभाव मानता है।

गाथा २०१-२०२, राग सम्यग्दर्शन का प्रतिबन्धक है -

जिसके मूल्य भी गंगादिभाव है, वह शाम्बो का ज्ञाता भले ही हो, किन्तु वह आत्मा को नहीं जानता, न अनात्मा को जानता है, अतः वह सम्यग्दृष्टि नहीं है।

गाथा २०३-२०६, ज्ञानपद का माहात्म्य -

शुद्ध नय का विषयभूत ज्ञान ही निर्वाण और मौख्य को देता है।

गाथा २०७-२१६, ज्ञानी अपरिग्रही है -

ज्ञानी पण्डित्य की इच्छा नहीं करता, वह तो उसका ज्ञाता-मात्र है, अतः वह अपरिग्रही है। वह वर्तमान काल में प्राप्त भागों के प्रति विरगगमम्यन् है और भविष्य के भागों के प्रति निष्काम है।

गाथा २१७-२२७, ज्ञानी का राग नहीं है -

मसार के भोगों और देह के सुख-दुःखादि में ज्ञानी के राग नहीं होता, अतः उसे कर्म-पक नहीं लगता। अज्ञानी को सब द्रव्यों में राग है, अतः वह कर्म-पक में लिप्त होता है। भोगों का भोगते हुए भी ज्ञानी अज्ञानी नहीं होता। भोगोपभोग उसके

ज्ञान को अज्ञान नहीं कर सकते, वह स्वयं अज्ञान-रूप परिणमन करके ज्ञान को अज्ञान-रूप कर सकता है।

गाथा २२८-२३६, अष्टांग सम्यग्दर्शन -

सम्यग्दृष्टि अष्टांग सम्यग्दर्शन से युक्त होता है। ये आठ अंग निश्चय सम्यग्दर्शन के होते हैं।

अद्रुमो बंधाधियारो

८-५१-२८७

१७८-२१०

गाथा २३७-२४६, बन्ध का निमित्त -

मिथ्यादृष्टि के कर्म का बन्ध होता है। उसके कर्मबन्ध में मन-वचन-काय की क्रियाएँ अथवा सचित्त-अचित्त द्रव्यों का घात कारण नहीं है। उसके उपयोग में जो रागादि भाव हैं, वे ही बन्ध का कारण हैं। सम्यग्दृष्टि के उपयोग में रागादिभाव नहीं होते, अतः उसके कर्मों का बन्ध नहीं होता।

गाथा २४७-२७१, मिथ्या अध्यवसान बन्ध का कारण है -

मैं पर को मारता हूँ, जिलाता हूँ, सुख-दुःख देता हूँ, दूसरे मुझे मारते, जिलाते और सुख-दुःख देते हैं, यह मिथ्या अध्यवसान ही बन्ध का कारण है। सुख-दुःख, जीवन-मरण सब कर्माधीन है, जीव को मारो या न मारो, जीव के मारने का जो अध्यवसान है, उसमें कर्म का बन्ध होता है। कर्म का बन्ध वस्तु से नहीं, अध्यवसान से होता है। अध्यवसान से ही पर में आत्मबुद्धि होती है।

गाथा २७२-२७७, व्यवहार और निश्चय का दृष्टिभेद -

निश्चय नय आत्माश्रित है, व्यवहार नय पराश्रित है। पराश्रित अध्यवसान ही बन्ध का कारण है। इसी कारण निश्चय नय की दृष्टि से व्यवहार नय का निषेध किया गया है। पराश्रित दृष्टि का श्रद्धा-हीन शास्त्र-ज्ञान, भोग-निमित्तक धर्म में निष्ठा और व्रतादिरूप चारित्र्य को कर्म-बन्ध का कारण माना है। निश्चय नय में तो आत्मा ही ज्ञान, दर्शन, चारित्र्य, प्रत्याख्यान और सवर है।

गाथा २७८-२८२, ज्ञानी और अज्ञानी का भेद -

ज्ञानी आत्मा शुद्ध है। पर द्रव्य के सम्बन्ध में रागादि होते हैं। उसमें वह रागादि रूप परिणमन करता है। वस्तु स्वभाव को जान कर ज्ञानी स्वयं रागादिरूप परिणमन नहीं करता, अतः वह उन भावों का कर्त्ता नहीं है। अज्ञानी उन भावों का कर्त्ता है, अतः कर्मों का बन्ध करता है।

गाथा २८३-२८७, ज्ञानी पुद्गल द्रव्य का कर्ता नहीं है -

प्रतिक्रमण और प्रत्याख्यान के दो भेद हैं - द्रव्य और भाव। द्रव्य प्रतिक्रमण निमित्त है और भाव प्रतिक्रमण नैमित्तिक है। यही बात प्रत्याख्यान की है। अप्रतिक्रमण और अप्रत्याख्यान भी द्रव्य और भाव रूप से दो प्रकार का है। ये दोनों ही पुद्गल द्रव्य के परिणाम हैं। ज्ञानी इन्हें जानता है, करता नहीं। इसी प्रकार अथ कर्म, ओद्देशिक भोजन आदि भी पुद्गलमय हैं। ज्ञानी इनका कर्ता नहीं है।

णवमो मोक्षब्राधियारो

९-२०-३०७

२११-२२५

गाथा २८८-२९३, मोक्ष के लिए पुरुषार्थ -

कर्मों को जानने का अर्थ कर्मों से मुक्त होना नहीं है। कर्मों का स्वरूप, उनकी स्थिति, उदय, कारण और जीव के साथ उनका बन्ध, यह सब जानकारी एक बात है और उनसे मुक्ति अन्य बात है। मुक्त होने के लिए उसे कर्मबन्ध के कारणभूत गग-द्वेष का नाश करना होगा।

गाथा २९४-३००, भेदविज्ञान ही मोक्ष का उपाय है -

जीव और कर्मबन्ध दानों के लक्षण भिन्न-भिन्न हैं। भेदविज्ञान रूपी छैनी से दोनों को विभक्त करके बन्ध का काटना चाहिए, तभी शुद्धात्मा प्राप्त हो सकती है। सतत ध्यान में लाना चाहिए कि मैं शुद्ध आत्मा हूँ, ज्ञातादृष्टा हूँ, इसके अतिरिक्त सब भाव पर है, वे मेरे नहीं हैं, अतः त्याज्य हैं।

गाथा ३०१-३०५, परद्रव्य का ग्रहण करना अपराध है -

लोक में भी पर के द्रव्य को ग्रहण करना चोरी कहलाती है। उसको अपराध माना जाता है और उसके लिए अवश्यम्भावी दण्ड निर्धारित है। परद्रव्य को ग्रहण करने पर आत्मा भी अपराधी कहा जाता है। जो व्यक्ति परद्रव्य को अपना नहीं मानता और शुद्ध आत्मा की सिद्धि करता है, वह निश्चित रहता है और निष्पराधी होता है।

गाथा ३०६, ३०७, निश्चय नय से प्रतिक्रमणादि विषकुम्भ है -

व्यवहार नय से कहा जाता है कि द्रव्य या भाव प्रतिक्रमणादि करने में आत्मा शुद्ध होता है, किन्तु निश्चय नय से प्रतिक्रमणादि पुद्गलाधीन है। वे बन्ध के कारण हैं। शुद्धात्म तत्त्व तो प्रतिक्रमणादि-गर्हित है। इस दृष्टि में द्रव्य या भाव प्रतिक्रमणादि विषकुम्भ है और अप्रतिक्रमणादि अमृततुल्य है।

गाथा ३०८-३२०, मोक्ष पदार्थ की चूलिका -

जीव अपने निश्चित परिणामों से उत्पन्न होता है और उन परिणामों के साथ उसका तादात्म्य है। अपने परिणामों को छोड़ कर वह अन्य में नहीं जाता। जीव का अजीव के साथ कार्य-कारण भाव नहीं है; किन्तु अनादिकालीन अज्ञान से यह जीव प्रकृति को अपना मानता रहा है। फलतः दोनों का निमित्त-नैमित्तिक भाव से बन्ध है और उससे ससार है। अपनत्व छोड़े बिना ससार से मुक्ति नहीं है। अज्ञानी और ज्ञानी में यह अन्तर है कि अज्ञानी कर्म के उदय को अपना जान कर भोगता है और ज्ञानी कर्म के उदय को अपना स्वभाव नहीं मानता, अतः उसे भोगता नहीं, केवल जानता है। ज्ञानी पुण्य, पाप, बन्ध, मोक्ष, कर्म और कर्मफल सब को जानता है, किन्तु उनका कर्त्ता नहीं है।

गाथा ३२१-३४४, जीव का कर्त्तृत्व -

कुछ एकान्तवादी जीव को षट्काय आदि का कर्त्ता मानते हैं, कुछ अन्य एकान्तवादी जीव को अकर्त्ता मानते हैं और सुख-दुःख, जीवन-मरण आदि का कर्त्ता कर्म को मानते हैं। अनेकान्त दृष्टि में जीव कर्त्ता है और अकर्त्ता भी। अज्ञान दशा में वह मिथ्यात्वादि भावों का कर्त्ता है और भेदविज्ञान होने पर आत्मा को ही आत्मा के रूप में जानता है, अतः वह मिथ्यात्वादि भावों का अकर्त्ता है।

गाथा ३४५-३६५, जीव का कर्त्तृत्व और भोक्तृत्व -

कुछ एकान्तवादी मानते हैं कि जो करता है, वह नहीं भोगता और जो भोगता है, वह नहीं करता। आर्हत् मत अनेकान्त दृष्टि से जीव को 'द्रव्य पर्यायात्मक' मानता है। द्रव्य दृष्टि से जीव नित्य है और पर्याय दृष्टि से क्षणभंगुर है, अर्थात् द्रव्य दृष्टि से देखा जाए तो जो करता है वही भोगता है और पर्याय दृष्टि से जो करता है वह नहीं भोगता है। जीव पुण्य-पाप-रूप पुद्गल कर्म को करता है, मन-वचन-काय आदि पुद्गल कारणों द्वारा करता है, उनके सुख-दुःख रूप फल को भोगता है। यह निमित्त-नैमित्तिक व्यवस्था-मात्र है। जीव परद्रव्यों में तन्मय नहीं होता। निश्चय नय से उसका दर्शन, ज्ञान और चारित्र गुण निर्मल रहता है। व्यवहार नय से जीव परद्रव्यों को जानता, देखता, छोड़ता और श्रद्धा करता है।

गाथा ३६६-३८२, रागादि अज्ञान भाव जीव में होते हैं -

जीव में दर्शन, ज्ञान, चारित्र गुण विद्यमान हैं। वे परद्रव्य में नहीं हैं और न अज्ञान रूप हैं, अतः उनको नष्ट नहीं किया जा सकता। रागादि अज्ञान भाव हैं,

अतः वे दर्शनादि गुणों में नहीं होते। कोई द्रव्य अन्य द्रव्य में गुण उत्पन्न नहीं कर सकता। रागादि की उत्पत्ति अज्ञान से अपने में ही होती है, वे अपने ही अशुद्ध परिणाम हैं। कोई व्यक्ति या द्रव्य दूसरे जीव में राग-द्वेष उत्पन्न नहीं करता। स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, शब्द जीव को रागी-द्वेषी नहीं बनाते, जीव ही उनको शुभ-अशुभ मान कर अज्ञान से राग-द्वेष करता है।

गाथा ३८३-४०७, ज्ञानचेतना, कर्मचेतना, कर्मफल चेतना -

जो जीव कर्म में कर्तृत्व और कर्मफल में भोक्तृत्व मानता है और सुखी-दुखी होता है, वह आठ प्रकार के कर्मों का बन्ध करता है। यही कर्म चेतना और कर्मफल चेतना कहलाती है। ये दोनों अज्ञान चेतना हैं। इनसे आठ प्रकार के कर्मों का बन्ध होता है, इसलिए ज्ञानी पुरुष भूत, भविष्य और वर्तमान के समस्त पापों का प्रतिक्रमण, प्रत्याख्यान और आलोचना करके स्वात्मस्वरूप में स्थित होता है। वही आत्मा निश्चय से चारित्र-स्वरूप है। यही ज्ञानचेतना कहलाती है। ज्ञानी जानता है कि शब्द, शास्त्र, रूप, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, कर्म, धर्म, अधर्म, काल, आकाश, अध्यवमान ये सब ज्ञान नहीं हैं, अपितु ज्ञान ही दीक्षा, समय, अगपूर्वगतसूत्र, धर्म, अधर्म और सम्यग्दृष्टि है। आत्मा परद्रव्य को न ग्रहण करता है, न उसका त्याग करता है।

गाथा ४०८-४१२, लिंग मोक्षमार्ग नहीं है -

मुनि या गृहस्थ लिंग मोक्षमार्ग नहीं है। दर्शन, ज्ञान, चाग्रि ही मोक्षमार्ग है। इस मोक्षमार्ग में ही आत्मा को स्थित करना चाहिए, उसका ध्यान करना चाहिए और उसी में विहार करना चाहिए।

गाथा ४१३-४१५, उपसहार -

जो जीव नाना प्रकार के लिंगों में ममत्व करते हैं, वे समयसार को नहीं जानते। व्यवहार नय मुनि और श्रावक इन दो लिंगों को मोक्षमार्ग कहता है, किन्तु निश्चय नय किसी लिंग को मोक्षमार्ग में इष्ट नहीं मानता। शुद्ध आत्मा न श्रमण है न श्रावक है। जो व्यक्ति इस 'समयपाहुड़' को अर्थ और तत्त्व में जान कर इसके अर्थ में स्थित होता है, वह उत्तम मुख अर्थात् मोक्ष को प्राप्त करता है।

समय में 'समयमार' में उत्तम कुछ नहीं है।



ॐ

नम समयसागय
सिरि कुन्दकुन्दाइरिय
समय पाहुडं
अह मंगलायरणं

वदित्तु सब्वसिद्धे धुवमचलमणोवम गदि पत्ते ।
वौच्छामि समयपाहुडमिणमो सुदकेवलीभणिद ॥१-१॥१

सान्वय अर्थ - आचार्य कुन्दकुन्द कहते हैं कि मैं (धुव) ध्रुव-शाश्वत (अचल)^१ अचल और (अणोवमं) अनुपम (गदि) गति पंचम-गति को (पत्ते) प्राप्त हुए (सब्वसिद्धे) सभी सिद्धों को (वदित्तु) नमस्कार करके (ओ) हे भव्यजीवो ! (सुदकेवलीभणिद) श्रुत केवलियों द्वारा कहे गये (इण) इस (समयपाहुड) समयप्राभृत को (वौच्छामि) कहूँगा।

अर्थ - हे भव्यजीवो ! मैं शाश्वत, अचल और (निखिलोपमारहित) पंचम गति को प्राप्त सर्व सिद्धों को नमस्कार करके श्रुत केवलियों द्वारा कहे गये इस समयप्राभृत को कहूँगा।

विशेष - वौच्छामि पद का प्रयोग आचार्य कुन्दकुन्द ने 'सुदकेवलीभणिद' की समीचीन सगति के लिए किया है। इस पद के प्रयोग से उन्होंने कहा है कि मैं श्रुतकेवली प्रणीत का वक्ता मात्र हूँ, कर्त्ता नहीं।

'आ' पद का प्रयोग आचार्य ने समस्त भव्य प्राणियों के संबोधनार्थ दिया है।

^१अचल, अमल इत्यपि पाठान्तरम् ।

पढमो जीवाधियारो

स्वसमय और परसमय का लक्षण -

जीवो चरित्तदंसणणाणठिदो तं हि ससमय जाणे ।

पोंगलकम्मपदेसट्ठिद च त जाण परसमयं ॥१-२-२

सान्ध्य अर्थ - (जीवो) जो जीव (चरित्तदंसणणाणठिदो) शुद्ध दर्शन-ज्ञान-चारित्र्य में स्थित है (त) उसे (हि) निश्चय से (ससमय) स्वसमय (जाणे) जानो (च) और (पोंगलकम्मपदेसट्ठिद) जो जीव पौद्गलिक कर्म प्रदेशो में स्थित है (त) उसको (परसमय) पर समय (जाण) जानो।

अर्थ - जो जीव शुद्ध दर्शन-ज्ञान-चारित्र्य में स्थित है, उसे निश्चय से स्वसमय जानो। और जो जीव पौद्गलिक कर्मप्रदेशो में स्थित है, उसको परसमय जानो।

विशेष - यहाँ जाणे पद मुमुक्षुओं के लिए स्वेच्छापूर्वक जानने के आशय में प्रयुक्त हुआ है, अर्थात् यह पद इच्छावाचक है और जाण पद आज्ञावाचक है।

जो जीव शुद्ध आत्माश्रित है, व स्वसमय कहलाते हैं। अरहन्त और सिद्ध ही स्वसमय हैं, क्षीणमोह गुणस्थान तक जीव परसमय हैं।

^१पोंगल शब्द जैन शौगसेनी प्राकृत का है। 'आत्मयोगे' ॥८-१-११६॥ (हेम) इत्युकारस्यौकारः ।

‘समय’ की सुन्दरता -

एयत्तणिच्छयगदो समओ सव्वत्थ सुंदरो लोगे ।

बंधकहा एयत्ते तेण विसंबादिणी^१ होदि ॥१-३-३

सान्वय्य अर्थ - (एयत्तणिच्छयगदो) एकत्व निश्चय को प्राप्त जो (समओ) समय-शुद्ध आत्मा है वह (लोगे) लोक में (सव्वत्थ) सर्वत्र (सुंदरो) सुंदर है, (तेण) इसलिए (एयत्ते) एकत्व में (बंधकहा) दूसरे के साथ बन्ध की कथा - बात (विसंबादिणी) विसंवाद करने वाली (होदि) होती है।

अर्थ - एकत्व निश्चय को प्राप्त (निश्चय से अपने स्वभाव में स्थित) शुद्ध आत्मा ही लोक में सर्वत्र सुंदर है (शोभा का प्राप्त होता है), इसलिए एकत्व में (दूसरे के साथ) बन्ध की कथा विसंवाद करने वाली है।

विशेष - जीव अपने स्वभाव में स्थित रहने पर ही शोभा को प्राप्त होता है। (यद्यपि ‘समय’ शब्द से - धर्म, अधर्म, आकाश, काल, पुद्गल एवं जीव - सभी द्रव्य लिये जाते हैं, तथापि यहाँ आत्मा अभिप्रेत है। पुद्गल कर्म के साथ जीव का बन्ध होने पर जीव में विसंवाद खड़ा होता है। इसी प्रकार धर्म, अधर्म आदि सभी अपने-अपने स्वभाव में स्थित ही सुन्दर होते हैं।)

^१ ‘एतन्मते ‘विसंबादिणो’ पुल्लिङ्ग एव पाठ । आत्मस्थायी ।’ तात्पर्य

एकत्व की दुर्लभता -

सुदपरिचिदाणुभूदा सब्बस्स वि कामभोगबधकहा ।

एयत्तस्सुवलभो णवरि ण सुलहो बिहत्तस्स ॥३-४-४

सान्वय्य अर्थ - (कामभोगबधकहा) काम, भोग और बन्ध की कथा (सब्बस्स वि) सभी जीवों की (सुदपरिचिदाणुभूदा) सुनी हुई है, परिचित है और अनुभव में आई हुई है (णवरि) केवल (बिहत्तस्स) रागादि से भिन्न (एयत्तस्स) एकत्व की (उवलभो) प्राप्ति (सुलहो) सुलभ (ण) नहीं है।

अर्थ - काम (स्पर्शन और रसना इन्द्रिय), भोग (घ्राण, चक्षु और श्रोत्र) इन पाँचों इन्द्रियों के सम्बन्ध की और बन्ध की कथा सभी जीवों की सुनी हुई है, परिचित है और अनुभव में आई हुई है, केवल रागादि से भिन्न एकत्व की प्राप्ति सुलभ नहीं है।

विशेष - सुदपरिचिदाणुभूदा-सुद (ज्ञान), परिचिद (श्रद्धा), अणुभूदा (चारित्र्य) अर्थात् इस पद से यहाँ मिथ्याज्ञान, मिथ्यादर्शन और मिथ्याचारित्र्य लिये गये हैं।

आचार्य की प्रतिज्ञा -

तं एयत्तविहत्तं दाएहं अण्णो सविहवेण ।

जदि दाएज्ज पमाणं चुक्केज्ज^१ छलं ण घेत्तेव्वं ॥ १-५-५

सान्वय्य अर्थ - (त) उस पूर्वोक्त (एयत्तविहत्त) एकत्वविभक्त-अभेदरत्नत्रय रूप आत्म-स्वरूप को (अण्णो) आत्मा के (सविहवेण) निज वैभव से (दाएह) मैं दिखाता हूँ (जदि) यदि (दाएज्ज) मैं दिखाऊँ (पमाण) तो उसे प्रमाण मानना, (चुक्केज्ज) यदि कही चूक जाऊँ तो (छल) विपरीत भाव-दुर्जन के समान विपरीत अभिप्राय - (ण) नहीं (घेत्तेव्वं) ग्रहण कर लेना।

अर्थ - (आचार्य कुन्दकुन्द कहते हैं कि) मैं उस एकत्व विभक्त (अभेद रत्नत्रय रूप आत्मस्वरूप) को आत्मा के निजवैभव से दिखाता हूँ। यदि मैं दिखाऊँ तो उसे प्रमाण मानना। यदि मैं कही चूक जाऊँ तो विपरीत अभिप्राय ग्रहण न कर लेना।

विशेष - वक्ता के कथन के अभिप्राय को उलटकर उस वाक्य के अर्थ को अनर्थ में परिवर्तित कर देना 'छल' है।

^१उत्तम पुरुष, चुक्केज्ज-क्रियातिपत्ति में ज्ज, ज्जा प्रत्यय जोड़ने के पूर्व सभी पुरुष और वचनों में अकार को एकार अर्थात् ए हो जाता है। चुक्क-चुकना। चुक्क-प्रमाद, प्राकृत प्रकाश ४-३४, पृ ४६

चुक्क-प्रश घातु, चुक्क-भुल्ल ॥ (हैम) ८-४-१७७

यही रूप विधिलिङ् में भी आता है - आर पिशल, पृ ६७९

शुद्धात्मा का स्वरूप -

ण वि होदि अप्पमत्तो ण पमत्तो जाणगो दु जो भावो ।

एव भणति सुद्ध णादो जो सो दु सो चेव ॥१-६-६

सान्वय्य अर्थ - (जो दु) जो (जाणगो भावो) ज्ञायक भाव है - वह (ण वि) न ही (अप्पमत्तो) अप्रमत्त (होदि) है (ण) न (पमत्तो) प्रमत्त है (एव) इस प्रकार उसे (सुद्ध) शुद्ध (भणति) कहते हैं (च) और (जो णादो) जो ज्ञायक रूप से ज्ञात हुआ (सो दु) वह तो स्वरूप जानने की अवस्था में भी (सो एव) ज्ञायक ही है।

अर्थ - जो ज्ञायक भाव है, वह न ही अप्रमत्त है और न प्रमत्त है। इस प्रकार उसे शुद्ध कहते हैं, और जो (ज्ञेयाकार अवस्था में ज्ञायक रूप से) ज्ञात हुआ, वह तो (स्वरूप जानने की अवस्था में भी) ज्ञायक ही है।

व्यवहार और निश्चयनय -

व्यवहारेणुवदिस्सदि णाणिस्स चरित्तदंसणं णाणं ।

ण वि णाण ण चरित्तं ण दंसणं जाणगो सुद्धो ॥ १-७-७

सान्वय्य अर्थ - (णाणिस्स) ज्ञानी के (चरित्तदसण णाण) चारित्र, दर्शन, ज्ञान ये तीन भाव (व्यवहारेण) व्यवहार नय से (उवदिस्सदि) कहे जाते हैं, निश्चयनय से (ण वि णाण) न ही ज्ञान है (ण चरित्त) न चारित्र है (ण दसण) न दर्शन है वह तो (जाणगो) ज्ञायक (सुद्धो) शुद्ध भाव है।

अर्थ - ज्ञानी के चारित्र, दर्शन, ज्ञान ये तीन भाव व्यवहार नय से कहे गये हैं। निश्चय नय से न ही ज्ञान है, न चारित्र है, न दर्शन है। वह तो शुद्ध ज्ञायक भाव है।

व्यवहार की आवश्यकता -

जह ण वि सक्कमणज्जो अणज्जभास विणा दु गाहेदु ।

तह ववहारेण विणा परमत्थुवदेसणमसक्क ॥१-८-८

सान्वय अर्थ - (जह) जैसे (अणज्जो) अनार्य को (अणज्जभास विणा दु) अनार्य भाषा के बिना (गाहेदु) अर्थ ग्रहण कराना-समझाना (ण वि सक्क) शक्य नहीं है (तह) उसी प्रकार (ववहारेण विणा) व्यवहार के बिना (परमत्थुवदेसण) परमार्थ का उपदेश करना (असक्क) अशक्य है।

अर्थ - जेस अनार्य को अनार्य भाषा के बिना अर्थग्रहण कराना (आशय समझाना) शक्य नहीं है, उसी प्रकार व्यवहार नय के बिना परमार्थ का उपदेश करना अशक्य है।

श्रुत केवली -

जो हि सुदेणहिगच्छदि अप्पाणमिण तु केवल सुद्ध ।
त सुदकेवलिमिसिणो भणति लोयप्पदीवयरा ॥ १-९-९

जो सुदणाण सव्व जाणदि सुदकेवलि तमाहु जिणा ।
सुदणाणमाद^१ सव्व जम्हा सुदकेवली तम्हा ॥ १-१०-१०

सान्त्वय अर्थ - (जो) जो जीव (दि) वास्तव मे (सुदेण तु) श्रुतज्ञान-भावश्रुत से (इण) इस अनुभवगोचर (केवल सुद्ध) केवल एक शुद्ध (अप्पाण) आत्मा का (अहिगच्छादि) अनुभव करता है (त) उसको (लोयप्पदीवयरा) लोक के प्रकाशक (इमिणो) ऋषि (सुदकेवलि) श्रुतकेवली-निश्चय श्रुतकेवली (भणति) कहते हैं (जो) जो जीव (सव्व) समस्त (सुदणाण) श्रुतज्ञान को-द्वादशाङ्ग द्रव्यश्रुत को (जाणदि) जानता है (त) उसे (जिणा) जिनदेव (सुदकेवलि) श्रुतकेवली-व्यवहार श्रुतकेवली (आहु) कहते हैं (जम्हा) क्योंकि (सव्व) सम्पूर्ण (सुदणाण) श्रुतज्ञान-द्रव्यश्रुतज्ञान के आधार से उत्पन्न भावश्रुत (आद) आत्मा है (तम्हा) इस कारण (सुदकेवली) श्रुतकेवली है।

अर्थ - जा जीव वास्तव मे भावश्रुत से अनुभवगोचर केवल एक शुद्ध आत्मा का अनुभव करता है, उसका लोक प्रकाशक ऋषि (निश्चय) श्रुतकेवली कहते हैं

जा जीव समस्त श्रुतज्ञान का (द्वादशाङ्ग द्रव्यश्रुत को) जानता है, उस जिनदेव (व्यवहार) श्रुतकेवली कहते हैं। क्योंकि सम्पूर्ण श्रुतज्ञान (द्रव्य श्रुतज्ञान के आधार से उत्पन्न भावश्रुत) आत्मा है। इस कारण उसे श्रुतकेवली कहते हैं।

^१णाण आदा सव्व तथा णाण अप्पा सव्व इत्यपि पाठान्तरम्। जैन शौरसेनी में आत्मा के लिए आद शब्द भी मिलता है । - पिशल, पृ १६५

निश्चयनय भूतार्थ है और व्यवहार नय अभूतार्थ है -

ववहारोऽभूदत्थो भूदत्थो देसिदो दु सुद्धणओ ।

भूदत्थ मस्सिदो खलु सम्मादिट्ठी हवदि जीवो ॥१-११-११

छान्वय अर्थ - (ववहारो) व्यवहार नय (अभूदत्थो) अभूतार्थ है (दु) और (सुद्धणओ) शुद्धनय (भूदत्थो) भूतार्थ है ऐसा (देसिदो) ऋषियों ने बताया है (जीवो) जो जीव (भूदत्थमस्सिदो) भूतार्थ के आश्रित है (खलु) निश्चय ही वह (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (हवदि) है।

अर्थ - व्यवहार नय अभूतार्थ है और शुद्धनय भूतार्थ है, (ऐसा ऋषियो ने) बताया है। जो जीव भूतार्थ के आश्रित है - भूतार्थ का आश्रय लेता है, निश्चय ही वह सम्यग्दृष्टि है।

व्यवहार नय भी प्रयोजनवान है -

सुद्धो सुद्धादेसो णादब्बो परमभावदरिसीहि ।

ववहारदेसिदा पुण जे दु अपरमे ठिदा भावे ॥१-१२-१२

सान्वय्य अर्थ - (परमभावदरिसीहि) परमभाव-शुद्धात्मभाव के दर्शियों के द्वारा (सुद्धादेशो) शुद्ध द्रव्य का कथन करने वाला (सुद्धो) शुद्धनय-निश्चयनय (णादब्बो) जानने योग्य है (पुण) और (जे दु) जो जीव (अपरमेभावे) अशुद्ध भाव में - श्रावक की अपेक्षा शुभोपयोग में एव प्रमत्त अप्रमत्त की अपेक्षा भेदरत्नत्रय में (ठिदा) स्थित है (ववहार देसिदा) उनके लिये व्यवहार नय का उपदेश किया गया है।

अर्थ - शुद्धात्मभाव के दर्शियों के द्वारा शुद्ध द्रव्य का कथन करने वाला शुद्धनय-निश्चयनय जानने योग्य है। और जो जीव अशुद्ध भाव में (श्रावक की अपेक्षा शुभोपयोग में एव प्रमत्त-अप्रमत्त की अपेक्षा भेदरत्नत्रय में) स्थित है, उनके लिए व्यवहार नय का उपदेश किया गया है।

शुद्धनय से जानना सम्यक्त्व है -

भूदत्थेणाभिगदा जीवाजीवा य पुण्णपाव च ।

आसवसवरणिज्जरब्धो मोक्खो य सम्मत्त ॥१-१३-१३

साम्बन्ध अर्थ - (भूदत्थेणाभिगदा) भूतार्थ - शुद्ध निश्चय नय से जाने हुए (जीवाजीवा य) जीव और अजीव (पुण्णपाव च) पुण्य और पाप (आसवसवरणिज्जरब्धो) आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध (मोक्खो य) और मोक्ष (सम्मत्त) सम्यक्त्व है।

अर्थ - शुद्ध निश्चयनय से जाने हुए जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आस्रव, सवर, निर्जरा, बन्ध और मोक्ष ये नवतत्त्व सम्यक्त्व हैं (अभेदापचाग से सम्यक्त्व का विषय और कारण होने से सम्यक्त्व हैं अथवा शुद्धनय से नवतत्त्वों को जानने से आत्मा की अनुभूति होती, अतः सम्यक्त्व हैं)

विशेष - इन्हीं नव तत्त्वों के आधार पर समयसार ग्रंथ की रचना की गई है।

शुद्धनय का लक्षण -

जो पस्सदि अप्पाण अबद्धपुट्ठ अणणाय णियद ।

अविसेसमसजुत्त त सुद्धणयं वियाणाहि ॥१-१४-१४

सान्वय अर्थ - (जो) जो नय (अप्पाण) आत्मा-शुद्धात्मा को (अबद्धपुट्ठ) बन्धरहित और पर के स्पर्श से रहित (अणणाय) अन्यत्व रहित (णियद) चलाचलता-रहित (अविसेस) ज्ञान दर्शनादि के भेद से रहित (असजुत्त) अन्य के संयोग से रहित ऐसे छह भावरूप (पम्मदि) देखता है (त) उसे (सुद्धणय) शुद्धनय (वियाणाहि) जानो।

अर्थ - जो नय शुद्धात्मा का बन्ध रहित, पर के स्पर्श में रहित, अन्यत्वरहित, नियत (चलाचलतादि रहित) ज्ञान दर्शनादि के भेद में रहित और अन्य के संयोग में रहित ऐसे छह भावरूप (आत्मा में) देखता है, उस शुद्धनय जानो।

जो आत्मा को देखता है वही जिनशासन को जानता है -

जो पस्सदि अप्पाण अबद्धपुट्ठ अणणमविसेसं ।

अपदेस-संत-मज्झ पस्सदि जिणसासण सब्बं ॥१-१५-१५

स्तान्त्वय अर्थ - (जो) जो भव्यात्मा (अप्पाण) आत्मा को (अबद्धपुट्ठ) अबद्ध और अस्पृष्ट (अणण) अनन्य और (अविसेस) अविशेष, तथा उपलक्षण से पूर्वोक्त गाथा में कथित नियत और असंयुक्त (अपदेस) अखण्ड एव (संत) शांत भावस्थित (मज्झ) आत्मा में (पस्सदि) देखता है, जानता है, अनुभव करता है - वही आत्मा (सब्ब) सम्पूर्ण (जिणसामणं) जिनशासन को (पस्सदि) जानता है।

अर्थ - जो भव्यात्मा आत्मा को अबद्ध, अस्पृष्ट, अनन्य, अविशेष (तथा उपलक्षण से पूर्वोक्त गाथा में कथित नियत और असंयुक्त) निरश-अखण्ड एव परम शान्त भावस्थित आत्मा में देखता है, जानता है, अनुभव करता है - वही आत्मा सम्पूर्ण जिनशासन - स्वमय और परममय को जानता है।

१ 'शुद्धनयादेशान्नु उपयोग स्वभावस्य अत्मन अप्रदशत्वम्। - राजवा ५/८/२२

रत्नत्रय ही आत्मा है -

दसणणाणचरित्ताणि सेविदब्बाणि साहुणा णिच्च ।

ताणि पुण जाण तिण्णि वि अप्पाण चेव णिच्छयदो ॥१-१६-१६

सान्वय अर्थ - (साहुणा) साधु को (दसणणाणचरित्ताणि) दर्शन, ज्ञान और चारित्र की (णिच्च) निरन्तर (सेविदब्बाणि) सेवन-उपासना करनी चाहिये (पुण च) और (ताणि तिण्णि वि) उन तीनों को (णिच्छयदो) निश्चय नय से (अप्पाण एव) एक आत्मा ही (जाण) जानो।

अर्थ - साधु को (व्यवहार नय से) सम्यग्दर्शन, ज्ञान और चारित्र की सदा ही उपासना करनी चाहिये, और उन तीनों को निश्चय नय से एक ही आत्मा जानो।

रत्नत्रय के सेवन का क्रम -

जह णाम को वि पुरिसो रायाण जाणिदूण सदहदि ।

तो त अणुचरदि पुणो अत्यत्थीओ पयत्तेण ॥१-१७-१७

एव हि जीवराया णादब्बो तह य सदहेदब्बो ।

अणुचरिदब्बो य पुणो सो चेव दु मोंक्खकामेण ॥१-१८-१८

सान्वय्य अर्थ - (जह णाम) जैसे (को वि) कोई (अत्यत्थीओ पुरिसो) धन का इच्छुक पुरुष (रायाण) राजा को - छत्रचमर आदि राजचिह्नों से (जाणिदूण) जानकर (सदहदि) श्रद्धा करता है - निश्चय करता है (पुणो तो) और उसके बाद (त) उसको (पयत्तेण) प्रयत्नपूर्वक (अणुचरदि) सेवा करता है (एव हि) इसी प्रकार (मोंक्खकामेण) मोक्ष के इच्छुक को (जीवराया) जीव रूपी राजा का (णादब्बो) ज्ञान करना चाहिये (तह य) तथा (सदहेदब्बो) श्रद्धान करना चाहिये (पुणो य) फिर (सो चेव दु) उसी का (अणुचरिदब्बो) अनुचरण-अनुभव करना चाहिये।

अर्थ - जैसा कोई धन का इच्छुक पुरुष राजा को (छत्र, चमर आदि राजचिह्नों से) पहचान कर श्रद्धान-निश्चय करता है और उसके बाद प्रयत्नपूर्वक उसकी सेवा करता है। इसी प्रकार माक्षार्थी पुरुष को जीव रूपी राजा का ज्ञान करना चाहिये तथा उसी का श्रद्धान करना चाहिये फिर उसी का अनुचरण-अनुभव करना चाहिये।

आत्मा तब तक अज्ञानी रहता है -

कम्मे णोकम्महि य अहमिदि अहकं च^१ कम्म णोकम्मं ।

जा एसा खलु बुद्धी अप्पडिबुद्धो हवदि ताव ॥१-१९-१९

सान्वय अर्थ - (जा) जब तक इस आत्मा की (कम्मे) कर्म में - द्रव्यकर्म भावकर्म में (णोकम्महि य) और शरीरादि नोकर्म में (अह) यह मैं हूँ (च) और (अहक) मुझमें (कम्म णोकम्म इदि) कर्म और नोकर्म है (एसा खलु बुद्धी) ऐसी बुद्धि है (ताव) तब तक (अप्पडिबुद्धो) अप्रतिबुद्ध-अज्ञानी (हवदि) है।

अर्थ - जब तक इस आत्मा की द्रव्यकर्म, भावकर्म और शरीरादि नोकर्म में 'यह मैं हूँ' और 'मुझमें कर्म और नोकर्म है' ऐसी बुद्धि रहती है, तब तक यह आत्मा अज्ञानी है (रहता है)।

^१महाराष्ट्री प्राकृत में अहअ, जैन महाराष्ट्री में अहय तथा अर्धमागधी में अहय रूप बनता है। अर्धमागधी शौरसेनी और जैन महाराष्ट्री में 'क' लुप्त हो जाता है। अशोक के शिलालेख में 'हक' मिलता है।

ज्ञानी और अज्ञानी जीव की पहचान -

अहमेद एदमहं अहमेदस्सेव होमि मम एदं ।

अण्ण ज परदब्ब सच्चिन्ताचित्तमिस्स वा ॥१-२०-२०

आसि मम पुब्बमेद अहमेद चायि पुब्बकालमिह ।

हेहिदि पुणो वि मज्झ अहमेद चायि होस्सामि ॥१-२१-२१

एवं तु असभूद आदवियण्ण करेदि समूढो ।

भूदत्थं जाणतो ण करेदि दु त असमूढो ॥१-२२-२२

सान्त्वय अर्थ - (अण्ण) अपने से अन्य (ज) जो (सच्चिन्ताचित्तमिस्स वा) स्त्री-पुत्रादिक सचिन्त-चेतन, धन-धान्यादिक अचिन्त-अचेतन और ग्रामनगरादि मिश्र चेतनाचेतन (परदब्ब) जो परद्रव्य है, इनके सम्बन्ध में ऐसा समझे कि (अहमेद) यह मैं हूँ (एदमह) ये द्रव्य मुझ स्वरूप है (अहमेदस्सेव होमि) मैं इसका ही हूँ (एद मम) यह मेरा है (मम पुब्बमेद आसि) यह पूर्व मेरा था (पुब्बकालमिह अह चायि एद) पूर्वकाल में मैं भी इस रूप था (पुणो वि मज्झ होहिदि) भविष्य में भी ये मेरे होंगे (अहमेद चायि होस्सामि) भविष्य में मैं भी इस रूप होऊँगा (एद तु) इस प्रकार का (असमूढ) मिथ्या (आदवियण्ण) आत्म-विकल्प (करेदि) जो करता है (समूढो) वह अज्ञानी-बहिरात्मा है (दु) और जो (भूदत्थ) भूतार्थ-परमार्थ वस्तुस्वरूप को (जाणतो) जानता हुआ (त) वैसा झूठा विकल्प (ण करेदि) नहीं करता, वह (असमूढो) ज्ञानी-अन्तरात्मा है।

अर्थ - अपने में अन्य जो स्त्री-पुत्रादिक चेतन, धन-धान्यादिक अचेतन और ग्रामनगरादि चेतनाचेतन परद्रव्य है, इनके सम्बन्ध में ऐसा समझे कि 'यह मैं हूँ', 'यह द्रव्य मुझ स्वरूप है', 'मैं इसका ही हूँ', 'यह मेरा है', 'यह पूर्व में मेरा था', 'पूर्वकाल में मैं भी इस रूप था', 'भविष्य में भी यह मेरा होगा', 'भविष्य में मैं भी इस रूप होऊँगा' इस प्रकार का मिथ्या आत्म विकल्प जो करता है, वह अज्ञानी (बहिरात्मा) है; और जो परमार्थ वस्तुस्वरूप को जानता हुआ वैसा झूठा विकल्प नहीं करता, वह ज्ञानी अन्तरात्मा है।

आचार्य द्वारा प्रतिबोध -

अण्णाणमोहिदमदी मज्झमिण भणदि पोंगल दब्ब ।

बद्धमबद्ध च तहा जीवो बहुभावसजुत्तो ॥१-२३-२३

सब्बण्हुणाणदिट्ठो जीवो उवओगलक्खणो णिच्च ।

किह सो पोंगलदब्बीभूदो जं भणसि मज्झमिणं ॥१-२४-२४

जदि सो पोंगलदब्बीभूदो जीवत्तमागद इदरं ।

तो सक्का वोंत्तु जे मज्झमिण पोंगल दब्ब ॥१-२५-२५

सान्त्वय अर्थ - (अण्णाणमोहिदमदी) अज्ञान से जिसकी बुद्धि मोहित है (बहुभावसजुत्तो) मिथ्यात्व रागादि अनेक भावों से युक्त (जीवो) जीव (भणदि) कहता है कि (इण) यह (बद्ध) बद्ध-सम्बद्ध देहादि (तहा अबद्ध च) तथा अबद्ध देह से भिन्न स्त्री पुत्रादि (पोंगल दब्ब) पुद्गल द्रव्य (मज्झ) मेरा है, किन्तु (सब्बण्हुणाणदिट्ठो) सर्वज्ञ के ज्ञान में देखा गया जो (णिच्च उवओगलक्खणा) सदा उपयोगलक्षण वाला (जीवो) जीव है (सो) वह (पोंगलदब्बीभूदो) पुद्गलद्रव्यरूप (किह) कैसे हो सकता है (ज) जो (भणसि) कहता है कि (मज्झमिण) यह पुद्गल द्रव्य मेरा है (जदि) यदि (सो) जीवद्रव्य (पोंगलदब्बीभूदो) पुद्गलद्रव्य रूप हो जाय और (इदर) पुद्गल द्रव्य (जीवत्तमागद) जीवत्व को प्राप्त हो जाय (तो) तो (वोंत्तु सक्का) कहा जा सकता (जे) कि (इण पोंगल दब्ब) यह पुद्गल द्रव्य (मज्झ) मेरा है।

अर्थ - अज्ञान से मोहित बुद्धि वाला और मिथ्यात्व रागादि अनेक भावों से युक्त जीव कहता है कि यह बद्ध-सम्बद्ध देहादि तथा अबद्ध देह से भिन्न स्त्री-पुत्रादि पुद्गल द्रव्य मेरा है, किन्तु सर्वज्ञ के ज्ञान में देखा गया जो सदा उपयोगलक्षण वाला जीव है, वह पुद्गल द्रव्य रूप कैसे हो सकता है, जो कहता है कि यह पुद्गल द्रव्य मेरा है। यदि जीवद्रव्य पुद्गल द्रव्य रूप हो जाय और पुद्गल द्रव्य जीवत्व को प्राप्त हो जाय तो कहा जा सकता था कि यह पुद्गल द्रव्य मेरा है।

शिष्य पुन शका करता है -

जदि जीवो ण सरीर तित्थयरायरियसथुदी चेव ।

सच्चा वि हवदि मिच्छा तेण दु आदा हवदि देहो ॥१-२६-२६

सान्वय अर्थ - कोई अज्ञानी शिष्य पूछता है - (जदि) यदि (जीवो) जीव (सरीर) शरीर (ण) नहीं है तो (तित्थयरायरियसथुदी) तीर्थकरो और आचार्यों की स्तुति (सच्चा वि) सभी (मिच्छा) मिथ्या (हवदि) है (तेण दु) इसलिए हम मानते हैं कि (आदा) आत्मा (देहाचेव) देह ही (हवदि) है।

अर्थ - (कोई अज्ञानी शिष्य कहता है कि) यदि जीव शरीर नहीं है तो तीर्थकरो और आचार्यों की स्तुति करना सभी मिथ्या हो जायगा, इसलिए (हम मानते हैं कि) आत्मा देह ही है।

आचार्य उत्तर देते हैं -

व्यवहारणओ भासदि जीवो देहो य हवदि खलु एक्को ।

ण दु णिच्छयस्स जीवो देहो य कदावि एक्कट्ठो ॥१-२७-२७

छान्वय अर्थ - शिष्य का समाधान करते हुए आचार्य कहते हैं -
(व्यवहारणओ) व्यवहार नय (भासदि) कहता है कि (जीवो देहो य) जीव
और देह (खलु) वस्तुतः (एक्को) एक (हवदि) है और (णिच्छयस्स दु)
निश्चय नय के अभिप्राय के अनुसार तो (जीवो देहो य) जीव और देह
(कदावि) कभी (एक्कट्ठो) एक पदार्थ (ण) नहीं हैं।

अर्थ - (शिष्य का समाधान करते हुए आचार्य कहते हैं) - व्यवहार नय कहता है
कि जीव और देह वस्तुतः एक है और निश्चय नय के अभिप्राय के अनुसार तो
जीव और देह कभी एक पदार्थ नहीं हैं।

व्यवहार नय से केवली की स्तुति -

इणमण्णं जीवादो देहं पोंगलमय थुणित्तु मुणि ।

मण्णदि हु संयुदो वंदिदो मए केवली भयवं ॥३-२८-२८

सान्वय अर्थ - (जीवादो) जीव से (अण्ण) भिन्न (इण) इस (पोंगलमय देह) पुद्गलमय देह की (थुणित्तु) स्तुति करके (मुणि) मुनि (मण्णदि हु) ऐसा मानता है कि (मए) मैंने (केवली भयव) केवली भगवान की (संयुदो) स्तुति की और (वदिदो) वंदना की।

अर्थ - जीव से भिन्न इस पुद्गलमय देह की स्तुति करके मुनि ऐसा मानता है कि मैंने केवली भगवान की स्तुति की और वंदना की।

निश्चयनय से केवली की स्तुति -

तं णिच्छये ण जुञ्जदि ण सरीरगुणा हि होति केवलिणो ।
केवलिगुणे धुणदि जो सो तच्चं केवलि धुणदि ॥१-२९-२९

सान्वय अर्थ - (त) वह स्तुति (णिच्छये) निश्चय नय में (ण जुञ्जदि) उचित नहीं है क्योंकि (सरीरगुणा) शरीर के शुक्ल कृष्णादि गुण (केवलिणो) केवली भगवान के (ण हि होति) नहीं होते (जो) जो (केवलिगुणे) केवली भगवान के गुणों की (धुणदि) स्तुति करता है (सो) वह (तच्च) परमार्थ से (केवलि) केवली भगवान की (धुणदि) स्तुति करता है।

अर्थ - वह स्तुति निश्चय नय में उचित नहीं है क्योंकि शरीर के (शुक्ल कृष्णादि) गुण केवली भगवान के नहीं होते। जो केवली भगवान के गुणों की स्तुति करता है, वह परमार्थ से केवली भगवान की स्तुति करता है।

देह-स्तुति गुण-स्तुति नहीं है -

णयरम्मि वण्णिदे जह ण वि रण्णो वण्णणा कदा होदि ।

देहगुणे थुब्बंते ण केवलिगुणा थुदा होति ॥१-३०-३०

सान्वय्य अर्थ - (जह) जैसे (णयरम्मि) नगर का (वण्णिदे वि) वर्णन करने पर भी (रण्णो) राजा का भी (वण्णणा) वर्णन (कदा) किया हुआ (ण होदि) नहीं होता, इसी प्रकार (देहगुणे) देह के गुणों की (थुब्बंते) स्तुति करने पर (केवलिगुणा) केवली भगवान के गुणों की (ण थुदा होति) स्तुति नहीं होती।

अर्थ - जैसे नगर का वर्णन करने पर भी राजा का वर्णन किया हुआ नहीं होता, इसी प्रकार देह के गुणों की स्तुति करने पर केवली भगवान के गुणों की स्तुति नहीं होती।

आत्मज्ञानी ही जितेन्द्रिय है -

जो इंदिये जिणिता णाणसहावाधियं मुणदि आद ।

तं खलु जिदिदियं ते भणति जे णिच्छिदा साहू ॥१-३१-३१

साम्बन्ध अर्थ - (जो) जो (इंदिये) इन्द्रियो को (जिणिता) जीतकर (णाणसहावाधियं) ज्ञान स्वभाव से अधिक-शुद्धज्ञान-चेतना गुण से परिपूर्ण (आद) आत्मा को (मुणदि) जानता है - अनुभव करता है (त) उस पुरुष को (जे) जो (णिच्छिदा) निश्चय नय मे स्थित (साहू) साधु है (ते) वे (खलु) निश्चय ही (जिदिदियं) जितेन्द्रिय (भणति) कहते है।

अर्थ - जो इन्द्रियों को जीतकर ज्ञानस्वभाव से अधिक (शुद्धज्ञानचेतना गुण से परिपूर्ण) आत्मा को जानता है (अनुभव करता है) उस पुरुष को जो निश्चय नय मे स्थित साधु है, वे निश्चय ही जितेन्द्रिय कहते है।

मोहविजेता साधु -

जो मोहं तु जिणित्ता णाणसहावाधिय मुणदि आदं ।

तं जिदमोह साहुं परमद्विवियाणया विति ॥१-३२-३२

सान्वय्य अर्थ - (जो तु) जो (मोह) मोह को (जिणित्ता) जीत कर (णाणसहावाधियं) ज्ञान स्वभाव से अधिक - शुद्ध ज्ञानचेतना गुण से परिपूर्ण (आद) आत्मा को (मुणदि) जानता है - अनुभव करता है (त साहुं) उस साधु को (परमद्विवियाणया) परमार्थ के जानने वाले पूर्वाचार्य (जिदमोह) मोहविजेता (विति) कहते हैं।

अर्थ - जो (साधु) मोह को जीतकर ज्ञान स्वभाव से अधिक (शुद्धज्ञानचेतना गुण से परिपूर्ण) आत्मा को जानता है (अनुभव करता है), उस साधु को परमार्थ के जानने वाले पूर्वाचार्य मोहविजेता कहते हैं।

क्षीणमोह साधु -

जिदमोहस्स दु जइया खीणो मोहो हवेज्ज साहुस्स ।

तइया हु खीणमोहो भण्णदि सो णिच्छयविदूहि ॥१-३३-३३

सान्वय अर्थ - (जइया) जब (जिदमोहस्स) जिसने मोह जीत लिया है ऐसे (साहुस्स) साधु का (मोहो) मोह (खीणो) क्षीण (हवेज्ज) हो जाता है (तइया) तब (णिच्छयविदूहि) निश्चय के जानने वाले (सो) उस साधु को (हु) निश्चय से (खीणमोहो) क्षीणमोह (भण्णदि) कहते हैं।

अर्थ - जब जिसने मोह जीत लिया है उस साधु का मोह क्षीण हो जाता है, तब निश्चय के जानने वाले उस साधु को निश्चय ही क्षीणमोह कहते हैं।

प्रत्याख्यान ज्ञान है -

सबे भावे जम्हा पच्चक्खादी परे ति णादूण ।

तम्हा पच्चक्खाण णाण णियमा मुणेदब्ब ॥१-३४-३४

सान्वय अर्थ - (जम्हा) यत (सबे भावा) सब भावो को (परे) पर है (ति णादूण) यह जानकर (पच्चक्खादी) त्याग देता है (तम्हा) इस कारण (पच्चक्खाण) प्रत्याख्यान (णाण) ज्ञान ही है ऐसा (णियमा) नियम से - निश्चय से (मुणेदब्ब) मननपूर्वक जानना चाहिए।

अर्थ - यत सब भावो को पर है यह जानकर त्याग देता है। इस कारण प्रत्याख्यान ज्ञान ही है, ऐसा निश्चय से (मननपूर्वक) जानना चाहिए।

ज्ञानी द्वारा परभावो का त्याग -

जह णाम को वि पुरिसो परदब्बमिण ति जाणिदुं मुयदि ।

तह सब्बे परभावे णादूण विमुज्ज्वदे णाणी ॥१-३५-३५

सान्वय्य अर्थ - (जह णाम) जैसे लोक में (को वि पुरिसो) कोई पुरुष (इण परदब्ब) यह परद्रव्य है (ति जाणिदुं) ऐसा जानकर (मुयदि) उसे त्याग देता है (तह) उसी प्रकार (णाणी) ज्ञानी पुरुष (सब्बे परभावो) समस्त परभावो को (णादूण) ये परभाव हैं ऐसा जानकर उन्हें (विमुज्ज्वदे) छोड़ देता है।

अर्थ - जैसे लोक में कोई पुरुष यह पर द्रव्य है ऐसा जानकर उसे त्याग देता है, उसी प्रकार ज्ञानी पुरुष समस्त परभावों को, ये परभाव हैं ऐसा जान कर उन्हें छोड़ देता है।

मोह से निर्ममत्व -

णत्थि मम को वि मोहो बुज्झदि उवओग एव अहमेक्को ।

तं मोहणिम्ममतं समयस्स वियाणया विति ॥१-३६-३६

स्थान्वय अर्थ - (बुज्झदि) जो ऐसा जानता है कि (मोहो) मोह (मम) मेरा (को वि णत्थि) कुछ भी नहीं है (एक्को) एक (उवओग एव अह) ज्ञान-दर्शनोपयोग रूप ही मैं हूँ (त) इस प्रकार जानने को (समयस्स) सिद्धान्त के अथवा आत्मतत्त्व के (वियाणया) जानने वाले पूर्वाचार्य (मोहणिम्ममत) मोह से निर्ममत्व (विति) कहते हैं।

अर्थ - जो ऐसा जानता है कि मोह मेरा कुछ भी नहीं है, एक ज्ञान-दर्शनोपयोग रूप ही मैं हूँ, इस प्रकार जानने का सिद्धान्त या आत्मस्वरूप के ज्ञाता पूर्वाचार्य मोह से निर्ममत्व कहत है।

धर्मद्रव्य से निर्ममत्व -

णत्थि हि मम धम्मादी बुज्झदि उवओग एव अहमेक्को ।

त धम्मणिम्ममन्त समयस्स वियाणया विति ॥१-३७-३७

सान्वय्य अर्थ - (बुज्झदि) जो ऐसा जानता है कि (धम्मादी) धर्म आदि द्रव्य (मम हि णत्थि) निश्चय ही मेरे नहीं है (एक्को) एक (उवओग एव अह) उपयोग रूप ही मैं हूँ (त) ऐसा जानने को (समयस्स) सिद्धान्त या आत्मतत्त्व के (वियाणया) जानने वाले पूर्वाचार्य (धम्मणिम्ममन्त) धर्म द्रव्य से निर्ममत्व (विति) कहते हैं।

अर्थ - जो ऐसा जानता है कि धर्म आदि द्रव्य निश्चय ही मेरे नहीं है, एक ज्ञान-दर्शनोपयोग रूप ही मैं हूँ। इस प्रकार जानने को सिद्धान्त या आत्मतत्त्व के जाननेवाले पूर्वाचार्य धर्म द्रव्य से निर्ममत्व कहते हैं।

उपसंहार -

अहमेवको^१ खलु सुद्धो दसणणाणमइओ सयारुवी ।

ण वि अत्थि मज्झ किञ्चि वि अण्ण परमाणुमेन पि ॥१-३८-३८

सान्वय अर्थ - ज्ञानी आत्मा यह जानता है कि (अह) मैं (एवको) एक हूँ (खलु) निश्चय ही (सुद्धो) शुद्ध हूँ (दसणणाणमइओ) दर्शन ज्ञानमय हूँ (सयारुवी) रूप, रस, गन्ध, स्पर्श के अभाव के कारण सदा अरूपी हूँ (किञ्चि वि अण्ण) कोई भी परद्रव्य (परमाणुमेन पि) परमाणु मात्र भी (मज्झ) मेरा (ण वि अत्थि) नहीं है।

अर्थ - (ज्ञानी आत्मा यह जानता है कि) मैं एक हूँ, निश्चय ही शुद्ध हूँ, दर्शन ज्ञानमय हूँ, (रूप, रस, गन्ध, स्पर्श के अभाव के कारण) सदा अरूपी हूँ, कोई भी अन्य पर द्रव्य परमाणुमात्र भी मेरा नहीं है।

इति पदमो जीवाधियारो समन्तो

^१यसो प्राकृतं शान्तिया म एवमेव ।

दुदियो जीवाजीवाधियारो

जीव के सम्बन्ध मे विभिन्न मान्यतायें -

अप्पाणमयाणंता मूढा दु परप्पवादिणो केई ।

जीव अज्झवसाणं कम्म च तहा परुविति ॥२-१-३९

अवरे अज्झवसाणे सु तिव्वमंदाणुभावग जीव ।

मण्णति तहा अवरे णोकम्म चावि जीवो त्ति ॥२-२-४०

कम्मस्सुदयं जीव अवरे कम्माणुभागमिच्छति ।

तिव्वत्तणमदत्तण गुणेहि जो सो हवदि जीवो ॥२-३-४१

जीवो कम्म उहय दोण्णि वि खलुके वि जीवमिच्छति ।

अवरे सजोगेण दु कम्माण जीवमिच्छति ॥२-४-४२

एव बिहा बहुविहा परमप्पाण वदति दुम्मेहा ।

ते ण परमट्ठवादी णिच्छयवादीहि णिद्धि ॥२-५-४३

सान्वय अर्थ - (अप्पाणमयाणता) आत्मा को न जानते हुए (परप्पवादिणो) परद्रव्य को आत्मा कहने वाले (केई मूढा दु) कोई मूढ़ अज्ञानी तो (अज्झवसाण) रागादि अध्यवसान को (तहा च) और (कम्म) कर्म को (जीव) जीव (परुविति) कहते हैं (अवरे) अन्य कुछ लोग (अज्झवसाणेसु) रागादि अध्यवसानो मे (तिव्वमंदाणुभावग) तीव्र, मन्द तारतम्य स्वरूप शक्ति-माहात्म्य को (जीव) जीव (मण्णति) मानते हैं (तहा) तथा (अवरे) अन्य कोई (णोकम्म) नोकर्म-शरीरादि को (चावि) भी (जीवो त्ति) जीव है ऐसा मानते हैं (अवरे) अन्य कुछ लोग (कम्मस्सुदय) कर्म के उदय को (जीव) जीव मानते हैं, कुछ लोग (जो) जो (तिव्वत्तणमदत्तणगुणेहि) तीव्रता-मन्दता रूप गुणो से भेद को प्राप्त होता है (सो) वह (जीवो) जीव (हवदि) है इस प्रकार (कम्माणुभाग) कर्मों के अनुभाग को (इच्छति) जीव है ऐसा

इष्ट करते हैं - मानते हैं (के वि) कोई (जीवोक्कम्म उहय) जी (दोण्णि वि) दोनों मिले हुआ को ही (खलु जीवमिच्छति) जी (अवरे दु) और दूसरे (कम्माण सजोगेण) कर्मों के सयोग से (जीव मानते हैं (एव विहा) इस प्रकार के (बहुविहा) तथा अन्य प्रकार के (दुम्मेहा) दुर्बुद्धि मिथ्या दृष्टि लाग (पर) पर को (अप (वदति) कहते हैं (ते) ऐसे एकान्तवादी (परमटठवादी) परमार्थवा है - ऐसा (णिच्छयवादीहि) निश्चयवादियों ने (णिदिट्ठा) कहा है

अर्थ - आत्मा को न जानत हुए पद्मव्य आत्मा को कहने वाले मूढ गमादि अध्यवसान का और कर्म का जीव कहत है। अन्य कुछ अध्यवमानो में तीव्रमन्द तागतम्य स्वरूप शक्ति-माहात्म्य को जीव में अन्य कोई नोक्कम्म-शरीरादि को भी जीव है ऐसा मानते हैं। अन्य कुछ उदय को जीव मानत है। कुछ लाग जा तीव्रता-मन्दता रूप गुणों में हाता है, वह जीव है, इस प्रकार कर्मों के अनुभाग को जीव है ऐसा इ मानत है। कोई जीव और कर्म दोनों मिल हुआ को ही जीव मानते हैं। कर्म के सयोग में जीव मानत है। इस प्रकार के तथा अन्य भी बहुत लाग पर का आत्मा कहत है। ऐसे एकान्तवादी परमार्थवादी न निश्चयवादियों ने कहा है।

अध्यवसानादि जीव नहीं है -

एदे सव्वे भावा पोंगलदव्व परिणामणिप्पण्णा ।

केवलिजिणेहि भणिदा किह ते जीवो ति वुच्चति ॥२-६-४४

सान्वय अर्थ - (एदे) ये - पूर्वोक्त अध्यवसानादिक (सव्वे भावा) समस्त भाव (पोंगलदव्वपरिणामणिप्पण्णा) पुद्गल द्रव्यकर्म के परिणाम से उत्पन्न हुए हैं इस प्रकार (केवलिजिणेहि) केवली जिनेन्द्र भगवान ने (भणिदा) कहा है (ते) वे (जीवो) जीव हैं (ति) ऐसा (किह) किस प्रकार (वुच्चति) कहा जा सकता है।

अर्थ - ये पूर्वोक्त अध्यवसानादिक समस्त भाव पुद्गल द्रव्यकर्म के परिणाम से उत्पन्न हुए हैं, इस प्रकार केवली जिनेन्द्र भगवान ने कहा है। वे जीव हैं, ऐसा किस प्रकार कहा जा सकता है।

^१प्राचीन ताड़पत्रीय प्रतियां में किह पाठ उपलब्ध होता है। प्राकृत व्याकरण के अनुसार अर्धमागधा और त्रैलोक्य महागार्हो में भी किह बनता है।

- विशल, पैरा १०३ ।

आठो कर्म पुद्गलमय है -

अट्टविह पि य कम्मं सब्ब पौग्गलमय जिणा विति ।

जस्स फल त वुच्चदि दुक्खं ति विपच्चमाणस्स ॥ २-७-४५

साम्बन्ध अर्थ - (अट्टविह पि य) आठो प्रकार के (सब्ब कम्म) समस्त कर्म (पौग्गलमय) पुद्गलमय है ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं (विपच्चमाणस्स) पककर उदय में आने वाले (जस्स) जिस कर्म का (फल) फल (त) प्रसिद्ध (दुक्खं) दुःख है (ति वुच्चदि) ऐसा कहा है।

अर्थ - आठो प्रकार के समस्त कर्म पुद्गल मय हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं। पककर उदय में आने वाले जिस कर्म का फल प्रसिद्ध दुःख है, ऐसा कहा है।

व्यवहार नय से रागादि भाव जीव है -

व्यवहारस्स दरीसणमुवदेसो वणिणदो जिणवरेहिं ।

जीवा एदे सव्वे अज्झवसाणादओ भावा ॥२-८-४६

सान्वय अर्थ - (एदे) ये (सव्वे) समस्त (अज्झवसाणाद ओ) अध्यवसानादिक (भावा) भाव (जीवा) जीव हैं - ऐसा (जिणवरेहिं) जिनेन्द्रदेवो ने (उवदेसो वणिणदो) जो उपदेश दिया है वह (व्यवहारम्म) व्यवहार नय का (दरीसण) दर्शन-कथन है।

अर्थ - ये समस्त अध्यवसानादिक भाव जीव हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवों ने जो उपदेश दिया है, वह व्यवहार नय का कथन है।

व्यवहार और निश्चय से जीव का कथन -

राया खु णिग्गदो त्ति य एसो बलसमुदयस्स आदेसो ।

ववहारेण दु वुच्चदि तत्थेक्को णिग्गदो राया ॥२-९-४७

एमेव य ववहारो अज्झवसाणादि अण्णभावाण ।

जीवो त्ति कदो सुत्ते तत्थेक्को णिच्छिदो जीवो ॥२-१०-४८

सान्वय अर्थ - (बलसमुदयस्स) सेना के समूह को निकलते देख कर (राया खु) राजा ही (णिग्गदो) निकला है (त्ति य आदेसो) इस प्रकार का जो कथन है वह (ववहारेण दु) व्यवहार नय से (वुच्चदि) किया जाता है (तत्थ) वहाँ तो वास्तव में (एक्को राया) एक ही (राया) राजा (णिग्गदो) निकला है (एमेव य) इसी प्रकार (अज्झवसाणादि अण्णभावाण) जीव से भिन्न अध्यवसानादि भावों को (सुत्ते) परमागम में (जीवोत्ति) ये जीव हैं यह (ववहारो) व्यवहार (कदो) किया गया है - व्यवहार नय से कहा है किन्तु (तत्थ) उन रागादि परिणामों में (णिच्छिदो) निश्चय नय से (जीवो) जीव तो (एक्को) एक ही है।

अर्थ - सेना के समूह को (निकलते देखकर) 'राजा ही निकला है' इस प्रकार का जो कथन है, वह व्यवहार नय से किया जाता है। वास्तव में तो वहाँ एक ही राजा निकला है। इसी प्रकार जीव में भिन्न अध्यवसानादि भाव जीव हैं, परमागम में यह व्यवहार किया गया है (व्यवहार नय से कहा गया है), किन्तु निश्चय नय में उन रागादि परिणामों में जीव तो एक ही है।

परमार्थ जीव का स्वरूप -

अरसमरुवमगंध अव्यक्त चेदणागुणमसद् ।

जाण अलिगग्गहणं जीवमणिदिट्ठसंठाण ॥२-११-४९

सान्वय्य अर्थ - (अरस) जो रसरहित है (अरुव) रूपरहित है (अगध) गन्धरहित है (अव्यक्त) अव्यक्त - इन्द्रियो के अगोचर है (चेदणागुण) चेतना गुण से युक्त है (असद्) शब्द रहित है (अलिगग्गहण) किसी चिह्न या इन्द्रिय द्वारा ग्रहण नहीं होता (अणिदिट्ठसंठाण) और जिसका आकार बताया नहीं जा सकता (जीव) उसे जीव (जाण) जानो।

अर्थ - जो रसरहित है, रूपरहित है, गन्धरहित है, इन्द्रियो के अगोचर है, चेतना गुण से युक्त है, शब्दरहित है, किसी चिह्न या इन्द्रिय द्वारा ग्रहण नहीं होता और जिसका आकार बताया नहीं जा सकता, उसे जीव जानो।

वर्णादि भाव जीव के परिणाम नहीं हैं -

जीवस्स णत्थि वण्णो ण वि गंधो ण वि रसो ण वि य फासो ।

ण वि रुव ण सरीरं ण वि सठाण ण सहणण ॥२-१२-५०

जीवस्स णत्थि रागो ण वि दोसो णेव विज्जदे मोहो ।

णो पच्चया ण कम्म णोकम्म चावि से णत्थि ॥२-१३-५१

जीवस्स णत्थि वग्गो ण वग्गणा णेव फड्ढया केई ।

णो अज्झप्पट्ठाणा णेव य अणुभागठाणा वा ॥२-१४-५२

जीवस्स णत्थि केई जोगट्ठाणा ण बंधठाणा वा ।

णेव य उदयट्ठाणा ण मग्गणट्ठाणया केई ॥२-१५-५३

णो ठिदि बधट्ठाणा जीवस्स ण संकिलेसठाणा वा ।

णेव विसोहिट्ठाणा णो संजमलद्धिठाणा वा ॥२-१६-५४

णेव य जीवट्ठाणा ण गुणट्ठाणा य अत्थि जीवस्स ।

जेण दु एदे सब्बे पौगलदब्बस्स परिणामा ॥२-१७-५५

ज्ञानवय अर्थ - (जीवस्स) जीव के (वण्णो) वर्ण (णत्थि) नहीं है (ण वि गंधो) गन्ध भी नहीं है (ण वि रसो) रस भी नहीं है (ण वि य फासो) और स्पर्श भी नहीं है (ण वि रुव) रूप भी नहीं है (ण सरीरं) शरीर भी नहीं है (ण वि सठाण) आकार भी नहीं है (ण सहणण) सहनन भी नहीं है (जीवस्स) जीव के (रागो) राग (णत्थि) नहीं है (ण वि दोसो) द्वेष भी नहीं है (मोहो) मोह (णेव विज्जदे) भी नहीं है (पच्चया णो) आस्त्रव भी नहीं है (ण कम्म) न कर्म है (णोकम्म चावि) नोकर्म भी (से) उसके (णत्थि) नहीं है (जीवस्स) जीव के (वग्गो) वर्ग (णत्थि) नहीं है (ण वग्गणा) न वर्गणा है (केई) कोई (फड्ढया णेव) स्पर्धक भी नहीं है (णो अज्झप्पट्ठाणा) न अध्यात्मस्थान है (य) और (अणुभागठाणा वा) अनुभागस्थान भी (णेव) नहीं है (जीवस्स) जीव के (केई जोगट्ठाणा) कोई योगस्थान (णत्थि) नहीं है (बंधठाणा वा ण) बन्धस्थान भी नहीं है (य) और (उदयट्ठाणा) उदयस्थान (णेव) भी नहीं है (केई मग्गणट्ठाणया ण) कोई मार्गणास्थान भी नहीं है (जीवस्स) जीव

के (तिदिबधद्वाणा णो) स्थितिबधस्थान भी नहीं हैं (ण सकिलेसठाणा वा) न सक्त्तेशस्थान हैं (णेव विसोहिद्वाणा) विशुद्धिस्थान भी नहीं है (सजमलद्धिठाणा वा णो) सयमलब्धिस्थान भी नहीं हैं (य) और (णेव जीवद्वाणा) जीवस्थान भी नहीं हैं (य) और (जीवस्स) जीव के (गुणद्वाणा) गुणस्थान (ण अत्थि) नहीं हैं (जेण दु) क्योंकि (एदे सव्वे) ये सब (पोंगलदव्वस्स) पुद्गल द्रव्य के (परिणामा) परिणमन है।

अर्थ - जीव के वर्ण नहीं है, गन्ध भी नहीं है, रस भी नहीं है, स्पर्श भी नहीं है, रूप भी नहीं है, शरीर भी नहीं है, सस्थान (आकार) भी नहीं है, संहनन भी नहीं है। जीव के राग नहीं है, द्वेष भी नहीं है, मोह भी नहीं है, आस्त्रव भी नहीं है, कर्म भी नहीं है, उसके नोकर्म भी नहीं है। जीव के वर्ण नहीं है, वर्गणा नहीं है, कोई स्पर्धक भी नहीं है, अध्यात्मस्थान भी नहीं है और अनुभागस्थान भी नहीं है। जीव के कोई योगस्थान नहीं है, बंधस्थान भी नहीं है और उदयस्थान भी नहीं है, कोई मार्गणास्थान भी नहीं है। जीव के स्थितिबधस्थान भी नहीं है, सक्त्तेशस्थान भी नहीं है, विशुद्धिस्थान भी नहीं है, सयमलब्धिस्थान भी नहीं है और जीवस्थान भी नहीं है और जीव के गुणस्थान नहीं है, क्योंकि ये सब पुद्गल के परिणमन है।

जीव का नयसापेक्ष स्वरूप -

बदहारेण दु एदे जीवस्स हवन्ति वण्णमादीया ।

गुणठाणता भावा ण दु केई णिच्छयणयस्स ॥२-१८-५६

साम्प्रत्य अर्थ - (एदे) ये (वण्णमादीया) वर्ण से लेकर (गुणठाणता) गुणस्थान पर्यन्त (भावा) भाव (बदहारेण दु) व्यवहार नय से (जीवस्स) जीव के (हवन्ति) होते हैं (दु) परन्तु (णिच्छयणयस्स) निश्चय नय के मत में (केई ण) उनमें से कोई नहीं है।

अर्थ - ये वर्ण से लेकर गुणस्थानपर्यन्त भाव व्यवहार नय से जीव के होते हैं, परन्तु निश्चय नय के मत में उनमें से कोई भी जीव के नहीं है।

जीव का पुद्गल के साथ सम्बन्ध -

एदेहि य संबंधो जहेव खीरोदय^१ मुणेदब्बो ।

ण य होति तस्स ताणि दु उवओगगुणाधिगो जम्हा ॥ २-१९-५७

सान्त्वय अर्थ - (एदेहि य) इन वर्णादिक भावों के साथ (संबंधो) जीव का सम्बन्ध (खीरोदय जहेव) दूध और जल के समान-संयोग सम्बन्ध (मुणेदब्बो) मननपूर्वक जानना चाहिये (य) और (ताणि) वे - वर्णादिक भाव (तस्स दु) उस जीव के (ण होति) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (उवओगगुणाधिगो) जीव उपयोग गुण से परिपूर्ण है।

अर्थ - इन वर्णादिक भावों के साथ जीव का संबंध दूध और जल के समान (संयोग-सम्बन्ध) मननपूर्वक जानना चाहिये; और वे वर्णादिक भाव जीव के नहीं हैं क्योंकि जीव उपयोगगुण से परिपूर्ण है।

^१कभी-कभी शौरमेनी और मागधी में क ही बना रहता है। अर्धमागधी, जैन महाराष्ट्री और जैन शौरसेनी में इसके म्यान में ग और य रहते हैं। अन्य प्राकृत बोलियों में क का अ हो जाता है। पद्मस्तिकाय गाथा ११० में 'उदग' आया है।

जीव में वर्णादि का कथन व्यवहार नय सं है -

पथे मुस्सत पस्सिदूण लोगा भणति ववहारी ।

मुस्सदि एसो पथो ण य पथो मुस्सदे कोई ॥२-२०-५८

तह जीवे कम्माण णोकम्माण च पस्सिदु वण्ण ।

जीवस्स एस वण्णो जिणोहि ववहारदो उत्तो ॥२-२१-५९

गधरसफासरुवा देहो सटाणमाइया जे य ।

सब्बे ववहारस्स य णिच्छयदण्हु ववदिसति ॥२-२२-६०

सान्वय अर्थ - (पथे) मार्ग मे (मुस्सत) किसी को लुटता हुआ (पस्सिदूण) देखकर (ववहारी लोगा) व्यवहारी जन (भणति) कहते हैं कि (एसो पथो) यह मार्ग (मुस्सदि) लुटता है, किन्तु (कोई पथो) कोई मार्ग (ण य) नहीं (मुस्सदे) लुटता (तह) उसी प्रकार (जीवे) जीव मे (कम्माण) कर्मों का (णोकम्माण च) और नोकर्मों का (वण्ण) वर्ण (पस्सिदु) देखकर (जीवस्स) जीव का (एस वण्णो) यह वर्ण है - ऐसा (जिणोहि) जिनेन्द्रदेव ने (ववहारदो) व्यवहार से (उत्तो) कहा है - इसी प्रकार (गधरसफासरुवा) गन्ध, रस, स्पर्श, रूप (देहो) शरीर (जे य) और जो (सटाणमाइया) सस्थान आदि जीव के हैं (सब्बे य) वे सब (ववहारस्स) व्यवहार से (णिच्छयदण्हु) निश्चयदर्शी (ववदिसति) कहते हैं।

अर्थ - मार्ग मे किसी को लुटता हुआ देखकर व्यवहारी जन कहते हैं कि यह मार्ग लुटता है, किन्तु कोई मार्ग नहीं लुटता (वस्तुतः पथिक लुटते हैं), इसी प्रकार जीव मे कर्मों और नोकर्मों का वर्ण देखकर जीव का यह वर्ण है, ऐसा जिनन्द्रदेव ने व्यवहार से कहा है। इसी प्रकार गन्ध, रस, स्पर्श, रूप, शरीर और जो सस्थान आदि जीव के हैं, वे सब व्यवहार से निश्चयदर्शी कहते हैं।

ससारी जीवो के वर्णादि का सम्बन्ध -

तत्थ भवे जीवाण संसारत्थाण होंति वण्णादी ।

ससारपमुक्काणं णत्थि दु वण्णादओ केई ॥ २-२३-६१

सान्वय्य अर्थ - (तत्थ भवे) संसार अवस्था मे (ससारत्थाण जीवाणं) ससारी जीवो के (वण्णादी) वर्णादि भाव (होति) होते है (समारपमुक्काण) संसार से मुक्त जीवो के (दु) तो (केई) कोई (वण्णादओ) वर्णादि (णत्थि) नहीं है।

अर्थ - संसार अवस्था में ससारी जीवो के वर्णादि भाव होते है। संसार से मुक्त जीवो के तो कोई वर्णादि नहीं है।

जीव और वर्णादि का तादात्म्य मानने में दोष -

जीवो चेव हि एदे सब्बे भाव त्ति मण्णसे जदि हि ।

जीवस्साजीवस्स य णत्थि विसेसो दु दे कोई ॥२-२४-६२

सान्वय अर्थ - जीव का वर्णादि से तादात्म्य सम्बन्ध मानने वालों को समझाते हुए कहते हैं - (जदिहि) यदि तू (त्ति मण्णसे) ऐसा मानता है कि (एदे) ये (सब्बे) समस्त (भाव) भाव (हि) वास्तव में (जीवो चेव) जीव ही है (दु) तो (दे) तेरे मत में (जीवस्साजीवस्स य) जीव और अजीव के मध्य (कोई) कोई (विसेसो) भेद (णत्थि) नहीं रहता।

अर्थ - जीव का वर्णादि से तादात्म्य सम्बन्ध मानने वालों को समझाते हुए कहते हैं - यदि तू ऐसा मानता है कि ये समस्त भाव वास्तव में जीव ही हैं तो तेरे मत में जीव और अजीव के मध्य कोई भेद नहीं रहता।

पूर्वोक्त कथन का और स्पष्टीकरण -

अहं संसारत्थाण जीवाण तुज्झं होति वण्णादी ।

तम्हा ससारत्था जीवा रुवित्तमावण्णा ॥२-२५-६३

एवं पौंगलदब्बं जीवो तहलक्खणेण मूढमदी ।

णिब्बाणमुवगदो वि य जीवत्तं पौंगलो पत्तो ॥२-२६-६४

सान्वय अर्थ - (अहं) अथवा यदि (तुज्झं) तेरे मत में (संसारत्थाण जीवाण) संसार में स्थित जीवों के (वण्णादी) वर्णादिकतादात्म्य रूप से (होति) होते हैं (तम्हा) तो इस कारण से (संसारत्था) संसार में स्थित (जीवा) जीव (रुवित्तमावण्णा) रूपीपने को प्राप्त हो गये (एव) इस प्रकार (मूढमदी) हे मूढमते! (तहलक्खणेण) रूपित्व लक्षण पुद्गल द्रव्य का होने से (पौंगलदब्बं) पुद्गल द्रव्य ही (जीवो) जीव कहलाया (य) और (णिब्बाणमुवगदो वि) निर्वाण प्राप्त होने पर भी (पौंगलो) पुद्गल ही (जीवत्तं) जीवत्व को (पत्तो) प्राप्त हो गया।

अर्थ - अथवा यदि तेरे मत में संसार में स्थित जीवों के वर्णादिक (तादात्म्य रूप में) होते हैं तो इस कारण संसार में स्थित जीव रूपीपने को प्राप्त हो गये। इस प्रकार हे मूढमते! रूपित्व लक्षण पुद्गल द्रव्य का होने से पुद्गल द्रव्य ही जीव कहलाया और (संसार-दशा में ही नहीं) निर्वाण-प्राप्त होने पर भी (निर्वाण-अवस्था में भी) पुद्गल ही जीवत्व को प्राप्त हो गया।

जीवस्थान जीव नहीं हैं -

एकच च दोष्णि तिष्णि य चत्तारि य पच इंदिया जीवा ।

वादरपज्जत्तिदरा पयडीओ णामकम्मस्स ॥२-२७-६५

एदाहि य णिव्वत्ता जीवट्ठाणा दु करणभूदाहि ।

पयडीहि पोंगलमइहि ताहि किह भण्णदे जीवो ॥२-२८-६६

सान्वय अर्थ - (एकच) एकेन्द्रिय (दोष्णि) दोइन्द्रिय (तिष्णि य) तीन इन्द्रिय (चत्तारि य) चार इन्द्रिय (पच इंदिया) पचेन्द्रिय (वादरपज्जत्तिदरा) वादर, पर्याप्त और इनसे इतर सूक्ष्म और अपर्याप्त (जीवा) जीव - ये (णामकम्मस्स) नामकर्म की (पयडीओ) प्रकृतियाँ हैं (एदाहि य) इन (करणभूदाहि) करणभूत (पयडीहि) प्रकृतिओ में जो (पोंगलमइहि) पौद्गलिक हैं (ताहि) उनसे (दु) तो (जीवट्ठाणा) जीवस्थान (णिव्वत्ता) रचे गये हैं तब वे (जीवो) जीव (किह) किस प्रकार (भण्णदे) कहे जा सकते हैं।

अर्थ - एकन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तीनइन्द्रिय, चारइन्द्रिय, पचेन्द्रिय, वादर पर्याप्त और इनमें इतर सूक्ष्म और अपर्याप्त जीव ये नामकर्म की प्रकृतियाँ हैं। इन करणभूत प्रकृतियों में, जो पौद्गलिक हैं उनमें तो जीवस्थान रच गये हैं। तब वे जीव किस प्रकार कहे जा सकते हैं?

देह की जीव सज्ञा व्यवहार से है -

पज्जत्तापज्जत्ता र्ज सुहुमा वादरा य जे जीवा^१ ।

देहस्स जीवसण्णा सुत्ते ववहारदो उत्ता ॥२-२९-६७

सान्वय अर्थ - (जे) जो (पज्जत्तापज्जत्ता) पर्याप्त तथा अपर्याप्त (य) और (जे) जो (सुहुमावादरा) सूक्ष्म तथा वादर (जीवा) जीव कहे गये हैं वे (देहस्स) देह की अपेक्षा (जीवसण्णा) जीव सज्ञाएँ हैं, वे सब (सुत्ते) परमागम में (ववहाग्दो) व्यवहार से (उत्ता) कही गई हैं।

अर्थ - जो पर्याप्त तथा अपर्याप्त और जो सूक्ष्म तथा वादर जीव कहे गये हैं, वे देह की अपेक्षा जीव सज्ञाएँ हैं। वे सब परमागम में व्यवहार नय में कही गई हैं।

^१जे चेव इत्यपि पाठ । जे जीवा - ताडपत्रप्रति पाठ ।

गुणस्थान जीव नहीं है -

मोहणकम्मस्सुदया दु वणिदा जे इमे गुणद्धाणा ।

ते किह हवन्ति जीवा जे णिच्चमचेदणा उता ॥२-३०-६८

सान्वय अर्थ - (जे इमे) जो ये (गुणद्धाणा) गुणस्थान है वे (मोहणकम्मस्सुदया दु) मोहनीय कर्म के उदय से (वणिदा) बतलाये गये है (जे) जो (णिच्चमचेदणा) नित्य अचेतन (उता) कहे गये है (ते) वे (जीवा) जीव (किह) किस प्रकार (हवन्ति) हो सकते हैं।

अर्थ - जा ये गुणस्थान है, वे मोहनीय कर्म के उदय से बतलाये गये हैं। जो नित्य अचेतन कहे गये हैं, वे जीव किस प्रकार हो सकते हैं।

इदि दुदियो जीवाजीवाधियारो समन्तो

तिदियो कत्तिकम्माधियारो

जीव के कर्म-बन्ध कैसे होता है -

जाव ण वेदि विसेसतर तु आदासवाण दोण्हं पि ।

अण्णाणी ताव दु सो कोहादिसु वट्टदे जीवो ॥३-१-६९

कोहादिसु वट्टतस्स तस्स कम्मस्स संचओ होदि ।

जीवस्सेव बधो भणिदो खलु सच्चदरिसीहि ॥३-२-७०

सान्वय अर्थ - (जीवो) जीव (जाव) जब तक (आदामवाण) आत्मा और आस्त्रव (दोण्हं पि तु) दोनों के ही (विसेसतर) भिन्न-भिन्न लक्षण और भेद को (ण वेदि) नहीं जानता है (ताव दु) तब तक (सो) वह (अण्णाणी) अज्ञानी (कोहादिसु) क्रोधादिक आस्त्रवों में (वट्टदे) प्रवृत्त रहता है (कोहादिसु) क्रोधादिक आस्त्रवों में (वट्टतस्स) वर्तते हुए (तस्स) उसके (कम्मस्स) कर्मों का (संचओ) संचय (होदि) होता है (खलु) वास्तव में (एव) इस प्रकार (जीवस्स) जीव के (बधो) कर्मों का बन्ध (सच्चदरिसीहि) सर्वज्ञ-देवों ने (भणिदो) बताया है।

अर्थ - जीव जब तक आत्मा और आस्त्रव दोनों के ही (भिन्न-भिन्न) लक्षण और भेद को नहीं जानता है, तब तक वह अज्ञानी क्रोधादिक आस्त्रवों में प्रवृत्त रहता है। क्रोधादिक आस्त्रवों में वर्तते हुए उसके कर्मों का संचय होता है। वास्तव में जीव के इस प्रकार कर्मों का बन्ध सर्वज्ञदेवों ने बताया है।

ज्ञान से बन्ध का निरोध -

जइया इमेण जीवेण अप्पणो आसवाण य तहेव ।

णाद होदि विसेसतर तु तइया ण बधो से ॥३-३-७१

सान्वय्य अर्थ - (जइया) जब (इमेण जीवेण) यह जीव (अप्पाण) आत्मा का (तहेव य) तथा (आसवाण) आस्त्रवो का (विसेसतर) भिन्न-भिन्न लक्षण और भेद (णाद होदि) जान लेता है (तइया तु) तब (से) उसके (बधो) कर्मबन्ध (ण) नहीं होता।

अर्थ - जब यह जीव आत्मा का और आस्त्रवो का (भिन्न-भिन्न) लक्षण और भेद जान लेता है, तब उसके कर्मबन्ध नहीं होता।

भेदज्ञान से आस्रव-निवृत्ति -

णादूण आसबाणं, असुचित्तं च विवरीदभाव च ।

दुःखस्स कारणं ति य, तदो णियन्ति कुणदि जीवो ॥३-४-७२

सान्त्वय अर्थ - (आसबाण) आस्रवों का (असुचित्तं च) अशुचिपना (विवरीदभाव च) विपरीतता (य) और (दुःखस्स कारण) वे दुःख के कारण हैं (ति) यह (णादूण) जानकर (जीवो) जीव (तदो णियन्ति) उनसे निवृत्ति (कुणदि) करता है।

अर्थ - आस्रवों का अशुचिपना, इनका विपरीत भाव और वे दुःख के कारण हैं, यह जानकर जीव उनसे निवृत्ति करता है।

आत्म स्वभाव में स्थिति में आम्त्रवों का क्षय -

अहमेवको खलु सुद्धो य णिम्ममो णाणदसणसमग्गो ।

तम्मि ठिदो तच्चित्तो सब्बे एदे खय णेमि ॥३-५-७३

सान्ख्य अर्थ - ज्ञानी विचार करता है कि (अह) मैं (खलु) निश्चय ही (एवको) एक हूँ (सुद्धो) शुद्ध हूँ (य) और (णिम्ममो) ममत्वरहित हूँ (णाणदसणसमग्गो) ज्ञान और दर्शन में परिपूर्ण हूँ (तम्मि ठिदो) उक्त लक्षण वाले शुद्धात्मस्वरूप में स्थित (तच्चित्तो) अपने सहजानन्द स्वरूप में तन्मय हुआ मैं (एदे मव्व) इन सब क्रोधादिक आम्त्रवों को (खय) नष्ट (णेमि) कर देता हूँ।

अर्थ - (ज्ञानी विचार करता है कि) मैं निश्चय ही एक हूँ, शुद्ध हूँ, ममत्वरहित हूँ और ज्ञान-दर्शन में परिपूर्ण हूँ। (उक्त लक्षण वाले) शुद्धात्मस्वरूप में स्थित और सहजानन्द स्वरूप में तन्मय हुआ मैं इन सब (क्रोधादिक आम्त्रवों) को नष्ट करता हूँ।

ज्ञानी आस्त्रवों से निवृत्त होता है -

जीवणिबद्धा एदे अधुव अणिच्चा तहा असरणा य ।

दुक्खा दुक्खफला त्ति य णादूण णिवत्तदे तेहि ॥३-६-७४

स्थान्वय्य अर्थ - (एदे) ये आस्त्रव (जीवणिबद्धा) जीव के साथ निबद्ध है (अधुव) अध्रुव है (अणिच्चा) अनित्य है (तहा य) तथा (असरणा) अशरण है - रक्षा करने में समर्थ नहीं है (य) और ये (दुक्खा) दुःखरूप है (दुक्खफला) दुःखरूप फल देने वाले हैं (त्ति णादूण) यह जानकर ज्ञानी (तेहि) उन आस्त्रवों से (णिवत्तदे) निवृत्त होता है।

अर्थ - ये क्रोधादि आस्त्रव जीव के साथ निबद्ध है, अध्रुव है, अनित्य है तथा अशरण है (रक्षा करने में समर्थ नहीं है) और ये दुःखरूप है और दुःखरूप फल देने वाले हैं। यह जानकर (ज्ञानी) उन आस्त्रवों से निवृत्त होता है।

ज्ञानी की पहिचान -

कम्मस्स य परिणाम णोकम्मस्स य तहेव परिणाम ।

ण करेदि एदमादा जो जाणदि सो हवदि णाणी ॥३-७-७५

छान्वय्य अर्थ - (जो) जो (आदा) आत्मा (एद) इस (कम्मस्स य) कर्म के (परिणाम) परिणाम को (तहेव य) इसी प्रकार (णोकम्मस्स) नोकर्म के (परिणामं) परिणाम को (ण) नहीं (करेदि) करता है, अपितु जो (जाणदि) जानता है (सो) वह (णाणी) ज्ञानी (हवदि) है।

अर्थ - जो आत्मा इस कर्म के परिणाम को, इसी प्रकार नोकर्म के परिणाम को नहीं करता है, अपितु जो जानता है, वह ज्ञानी है।

ज्ञानी में परिणमन नहीं करता -

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि^१ उप्पज्जदि ण परदव्वपज्जाए ।

णाणी जाणंतो वि हु पौगलकम्म अणेषविहं ॥३-८-७६

सान्वय अर्थ - (णाणी) ज्ञानी (अणेषविह) अनेक प्रकार के (पौगलकम्म) पौद्गलिक कर्मों को (जाणतो वि) जानता हुआ भी (हु) निश्चय से (परदव्वपज्जाए) परद्रव्य की पर्यायो में (ण वि परिणमदि) न उन स्वरूप परिणमन करता है (ण गिण्हदि) न उन्हें ग्रहण करता है (ण उप्पज्जदि) न उन रूप उत्पन्न होता है।

अर्थ - ज्ञानी अनेक प्रकार के पौद्गलिक कर्मों को जानता हुआ भी निश्चय से परद्रव्य की पर्यायो में न उन स्वरूप परिणमन करता है, न उन्हें ग्रहण करता है, न उन रूप उत्पन्न होता है।

^१ जैन शौरसेनी में गिण्हदि तथा शौगसेनी, महाराष्ट्री, अर्धमागधी में गेण्हदि रूप बनता है।

- पिशल, पृ ७४७

ज्ञानी अपने परिणामों को जानता है -

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि उप्पज्जदि ण परदब्बपज्जाए ।

णाणी जाणतो वि हु सगपरिणाम अणेयविहं ॥३-९-७७

साम्बन्ध अर्थ - (णाणी) ज्ञानी (अणेयविह) अनेक प्रकार के (सगपरिणाम) अपने परिणामों को (जाणतो वि) जानता हुआ भी (हु) निश्चय से (परदब्बपज्जाए) परद्रव्य की पर्यायो में (ण वि परिणमदि) न तो परिणमन करता है (ण गिण्हदि) न उन्हें ग्रहण करता है (ण उप्पज्जदि) न उन रूप उत्पन्न ही होता है।

अर्थ - ज्ञानी अनेक प्रकार के अपने परिणामों का जानता हुआ भी निश्चय से परद्रव्य की पर्यायो में न तो परिणमन करता है, न उन्हें ग्रहण करता है, न उन रूप उत्पन्न ही होता है।

ज्ञानी कर्म-फल को जानता है -

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि उप्पज्जदि ण परदव्वपज्जाए ।

णाणी जाणंतो वि हु पोंगलकम्मफलं अणंतं ॥३-१०-७८

सान्वय अर्थ - (णाणी) ज्ञानी (अणत) अनन्त (पोंगलकम्मफल) पौद्गलिक कर्मों के फल को (जाणतो वि) जानता हुआ भी (हु) निश्चय से (परदव्वपज्जाए) पर द्रव्य के पर्यायो में (ण वि परिणमदि) न तो परिणमन करता है (ण गिण्हदि) न ग्रहण करता है (ण उप्पज्जदि) न अनुरूप उत्पन्न होता है।

अर्थ - ज्ञानी पौद्गलिक कर्मों के अनन्त फल का जानता हुआ भी निश्चय से परद्रव्यों के पर्यायों में न तो परिणमन करता है, न उन्हें ग्रहण करता है, न अनुरूप उत्पन्न होता है।

पुद्गल द्रव्य पररूप परिणमन नहीं करता -

ण वि परिणमदि ण गिण्हदि उप्पज्जदि ण परदब्बपज्जाए ।

पौगलदब्बं पि तद्वा परिणमदि सगेहि भावेहि ॥३-११-७९

सान्त्वय अर्थ - (पौगलदब्ब पि) पुद्गल द्रव्य भी (परदब्बपज्जाए) परद्रव्य की पर्यायों में (तद्वा) उस रूप (ण वि परिणमदि) न तो परिणमन करता (ण गिण्हदि) न उन्हे ग्रहण करता है (ण उप्पज्जदि) न उन रूप उत्पन्न हो है, क्योंकि वह तो (सगेहि भावेहि) अपने ही भावों से (परिणमदि) परिणमन करता है।

अर्थ - पुद्गल द्रव्य भी परद्रव्य की पर्यायों में उस रूप न तो परिणमन करता है, उन्हे ग्रहण करता है, न उन रूप उत्पन्न होता है, क्योंकि वह तो अपने ही भावों परिणमन करता है।

जीव और पुद्गल के परिणामों में निमित्त-नैमित्तिक भाव है -

जीव परिणामहेतुं कम्मन्त पोंगला परिणमन्ति ।

पोंगलकम्मणिमित्तं तहेव जीवो वि परिणमदि ॥३-१२-८०

ण वि कुब्बदि कम्मगुणे जीवो कम्म तहेव जीवगुणे ।

अण्णोण्णणिमित्तेण दु परिणाम जाण दोण्ह पि ॥३-१३-८१

एदेण कारणेण दु कत्ता आदा सगेण भावेण ।

पोंगलकम्मकदाण ण दु कत्ता सब्भावाण ॥३-१४-८२

सान्वय अर्थ - (पोंगला) पुद्गल (जीव परिणामहेतु) जीव के परिणाम के निमित्त से (कम्मन्त) कर्मरूप से (परिणमन्ति) परिणमित होते हैं (तहेव) इसी प्रकार (जीवो वि) जीव भी (पोंगलकम्मणिमित्तं) पुद्गल कर्म के निमित्त से - रागादि भाव रूप से (परिणमदि) परिणामन करता है (जीव) जीव (कम्मगुणे) कर्म के गुणों को (ण वि कुब्बदि) नहीं करता है (तहेव) इसी प्रकार (कम्म) कर्म (जीवगुणे) जीव के गुणों को नहीं करता है (दु) परन्तु (अण्णोण्णणिमित्तेण) एक-दूसरे के निमित्त से (दोण्ह पि) इन दोनों के (परिणाम) परिणाम (जाण) जानों (एदेण कारणेण दु) इस कारण से (आदा) आत्मा (सगेण भावेण) अपने ही भावों से (कत्ता) कर्ता है (दु) परन्तु (पोंगलकम्मकदाण) पुद्गल कर्म से किये गये (सब्भावाण) समस्त भावों का (कत्ता ण) कर्ता नहीं है।

अर्थ - पुद्गल जीव के (रागादि) परिणाम के निमित्त से कर्म रूप से परिणमित होते हैं। इसी प्रकार जीव भी (माह्नीय आदि) पुद्गलकर्म निमित्त से (रागादि भाव रूप से) परिणामन करता है। जीव कर्म के गुणों को नहीं करता है। इसी प्रकार कर्म जीव के गुणों का नहीं करता है, परन्तु एक-दूसरे के निमित्त से इन दोनों के परिणाम जानों। इस कारण से आत्मा अपने ही भावों से कर्ता है, परन्तु पुद्गल कर्म के द्वारा किये गये समस्त भावों का कर्ता नहीं है।

निश्चयनय मे आत्मा अपना ही कर्ता और मोक्ता है -

णिच्छयणयस्स एव आदा अप्पाणमेव हि करेदि ।

वेदयदि पुणो त चेव जाण अत्ता दु अत्ताणं ॥३-१५-८३

सान्वय अर्थ - (णिच्छयणयस्स) निश्चयनय का (एव) इस प्रकार मत है कि (आदा) आत्मा (अप्पाणमेव हि) अपने को ही (करेदि) करता है (दु पुणो) और फिर (अत्ता) आत्मा (त चेव अत्ताण) अपने को ही (वेदयदि) भोगता है (जाण) ऐसा तू जान।

अर्थ - (निश्चयनय का इस प्रकार मत है कि) आत्मा अपन को ही करता है और फिर आत्मा अपन को ही भोगता है, ऐसा तू जान।

व्यवहार से आत्मा पुद्गल कर्मों का कर्त्ता और भोक्ता है -

व्यवहारस्स दु आदा पौगलकम्म करेदि णेयविह ।

त चेव य वेदयदे पौगलकम्मं अणेयविह ॥३-१६-८४

सान्वय अर्थ - (व्यवहारस्स दु) व्यवहार नय का मत है कि (आदा) आत्मा (णेयविह) अनेक प्रकार के (पौगलकम्म) पुद्गल कर्मों को (करेदि) करता है (चेव य) और (त) उसी (अणेयविह) अनेक प्रकार के (पौगलकम्म) पुद्गल कर्म को (वेदयदे) भोगता है।

अर्थ - व्यवहार नय का मत है कि आत्मा अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों का करता है और उन्हीं अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों को भोगता है।

व्यवहार की मान्यता में दोष -

यदि पौगलकम्ममिण कुब्बदि त चेव वेदयदि आदा ।

दोकिरियावदिरित्तो पसज्जदे सो^१ जिणावमदं ॥३-१७-८५

सान्ख्य अर्थ - (जदि) यदि (आदा) आत्मा (इण) इस (पौगलकम्म) पुद्गल कर्म को (कुब्बदि) करता है (च) और (त एव) उसी को (वेदयदि) भोगता है तो (दोकिरियावदिरित्तो) दो क्रियाओं से अभिन्न होने का जीव अपनी तथा पुद्गल की क्रिया का कर्ता और भोक्ता होने से दोनों से अभिन्नता का (पसज्जदे) प्रसंग आता है (सो जिणावमद) ऐसा मानना जिनेन्द्रदेव के मत के विपरीत है।

अर्थ - यदि आत्मा इस पुद्गल कर्म को करता है और उसी को भोगता है तो दो क्रियाओं से अभिन्न होने का प्रसंग आता है। ऐसा मानना जिनेन्द्रदेव के मत के विपरीत है।

विशेषार्थ - क्रिया वस्तुतः परिणाम है और परिणाम क्रिया के कर्ता परिणामी से अभिन्न होता है। जीव जिस प्रकार अपने परिणाम को करता है और उसी को भोगता है, उसी प्रकार यदि वह पुद्गलकर्म को करे और उसी को भोगे तो जीव अपनी और पुद्गल की - दोनों की - क्रियाओं से अभिन्न हो जाएगा। दो द्रव्यों की क्रिया एक द्रव्य करता है, ऐसा मानना जिनेन्द्रदेव के सिद्धान्त के विरुद्ध है।

^१पसज्जदि मम्म

तात्पर्यवृत्तौ ।

दो किरियावादी मिथ्यादृष्टि है -

जम्हा दु अत्तभावं पौगलभाव च दो वि कुब्बन्ति ।

तेण दु मिच्छादिट्ठी दो किरियावादिणो होति ॥३-१८-८६

सान्त्वय अर्थ - (जम्हा दु) क्योंकि आत्मा (अत्तभाव) आत्मा के भाव को (च) और (पौगलभाव) पुद्गल के भाव-परिणाम को (दो वि) दोनों को (कुब्बन्ति) करता है (तेण दु) ऐसा कहने के कारण (दो किरियावादिणो) दो क्रियावादी - एक द्रव्य द्वारा दो द्रव्यों के परिणाम किये जाते हैं ऐसा मानने वाले (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (होति) होते हैं।

अर्थ - क्योंकि आत्मा आत्मा के भाव का और पुद्गल के भाव (परिणाम) को - दोनों को - करता है। ऐसा मानने के कारण दो किरियावादी (एक द्रव्य द्वारा दो द्रव्यों के परिणाम किये जाते हैं ऐसा मानने वाले) मिथ्यादृष्टि होते हैं।

मिथ्यात्वादि भाव दो प्रकार के हैं -

मिच्छन्त पुण दुविह जीवमजीवं तहेव अण्णाणं ।

अविरदि जोगो मोहो कोहादीया इमे भावा ॥३-१९-८७

साम्बन्ध अर्थ - (पुण) पुन (मिच्छन्त) मिथ्यात्व (दुविह) दो प्रकार का है (जीवमजीव) जीव मिथ्यात्व और अजीव मिथ्यात्व (तहेव) इसी प्रकार (अण्णाम) अज्ञान (अविरदि) अविरति (जोगो) योग (मोहो) मोह (कोहादीया) क्रोध आदिक (इमे भावा) ये सभी भाव जीव-अजीव के भेद से दो-दो प्रकार के हैं।

अर्थ - पुन मिथ्यात्व दो प्रकार का है - जीवमिथ्यात्व और अजीवमिथ्यात्व। इसी प्रकार अज्ञान, अविरति, योग, मोह और क्रोध आदि कषाय - ये सभी भाव (जीव-अजीव के भेद से) दो-दो प्रकार के हैं।

अजीव और जीव मिथ्यात्वादि भाव -

पौगलकम्म मिच्छ जोगो अविरदि अणाणमज्जीवं ।

उवओगो अणाण अविरदि मिच्छ च जीवो दु ॥३-२०-८८

सान्वय अर्थ - जो (मिच्छ) मिथ्यात्व (जोगो) योग (अविरदि) अविरति और (अणाण) अज्ञान (अजीव) अजीव है वे (पौगलकम्म) पुद्गल कर्म हैं (च) और जो (अणाण) अज्ञान (अविरदि) अविरति (मिच्छ) और मिथ्यात्व (जीवो दु) जीव है वे (उवओगो) उपयोग रूप है।

अर्थ - जो मिथ्यात्व, योग, अविरति और अज्ञान अजीव है, वे पुद्गल कर्म हैं और जो अज्ञान, अविरति और मिथ्यात्व जीव है, वे उपयोगरूप हैं।

मोहयुक्त जीव के अनादिकालीन परिणाम -

उवओगस्स अणाई परिणामा तिण्णि मोहजुत्तस्स ।

मिच्छन्त अण्णाण अविरदिभावो य णादब्बो ॥३-२१-८९

साम्बन्ध अर्थ - (मोहजुत्तस्स) मोह से युक्त (उवओगस्स) उपयोग के (तिण्णि) तीन (अणाई) अनादिकालीन (परिणामा) परिणाम है, वे (मिच्छन्त) मिथ्यात्व (अण्णाण) अज्ञान (य अविरदिभावो) और अविरतिभाव (णादब्बो) जानने चाहिए।

अर्थ - मोह म युक्त उपयोग के तीन अनादिकालीन परिणाम हैं। वे (तीन परिणाम) मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरतिभाव जानने चाहिये।

उपयोग विकारी भाव का कर्ता है -

एदेसु य उवओगो तिविहो सुद्धो णिरंजणो भावो ।

जं सो करेदि भावं उवओगो तस्स सो कत्ता ॥३-२२-९०

स्थान्वय अर्थ - (एदेसु य) मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरति इन तीनों का निमित्त मिलने पर भी (उवओगो) आत्मा का उपयोग (सुद्धो) यद्यपि निश्चय नय से शुद्ध (णिरंजणो) निरजन (भावो) एकभाव है, फिर भी (तिविहो) तीन प्रकार के परिणामवाला (सो) वह (उवओगो) उपयोग (जं) जिस (भाव) विकारी भाव को (करेदि) करता है (सो) वह (तस्स) उसी भाव का (कर्ता) कर्ता है।

अर्थ - (मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरति) इन तीनों का निमित्त मिलने पर भी आत्मा का उपयोग (यद्यपि निश्चय नय से) शुद्ध, निरजन और एकभाव है, फिर भी तीन प्रकार के परिणामवाला वह उपयोग जिस (विकारी) भाव को करता है, वह उसी भाव का कर्ता होता है।

ज कुणदि भावमादा कत्ता सो होदि तस्स भावस्स ।
कम्मत्तं परिणमदे तम्हि सयं पौगल दव्व ॥३-२३-९१

साम्बन्ध अर्थ - (आदा) आत्मा (ज भाव) जिस भाव को (कुणदि) करत (सो) वह (तस्स भावस्स) उस भाव का (कत्ता) कर्त्ता (होदि) होता है (ता) उसके कर्त्ता होने पर (पौगल दव्व) पुद्गल द्रव्य (सयं) स्वयं (कम्म कर्मरूप (परिणमदे) परिणमित होता है।

अर्थ - आत्मा जिस भाव को करता है, वह उस भाव का कर्त्ता होता है। उ कर्त्ता होने पर पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्मरूप परिणमित होता है।

अज्ञान से कर्मों का कर्तृत्व है -

परमप्पाणं कुब्बं अप्पाणं पि य परं करंतो सो ।

अण्णोणमओ जीवो कम्माणं कारगो होदि ॥३-२४-१२

सान्वय्य अर्थ - (पर) पर को (अप्पाण) अपने रूप (कुब्बं) करता हुआ (य) और (अप्पाण) अपने को (पि) भी (पर) पररूप (करतो) करता हुआ (सो) वह (अण्णोणमओ) अज्ञानी (जीवो) जीव (कम्माण) कर्मों का (कारगो) कर्त्ता (होदि) होता है।

अर्थ - पर को अपने रूप करता हुआ और अपने को पररूप करता हुआ वह अज्ञानी जीव कर्मों का कर्त्ता होता है।

ज्ञानी कर्मों का कर्त्ता नहीं होता -

परमप्पाणमकुब्बं अप्पाणं पि य परं अकुब्बंतो ।

सो णाणमओ जीवो कम्माणमकारगो होदि ॥३-२५-९३

स्तान्वय्य अर्थ - जो (पर) पर को (अप्पाण) अपने रूप (अकुब्ब) नहीं क
(य) और जो (अप्पाणं पि) अपने को भी (पर) पर रूप (अकुब्बतो)
करता (सो) वह (णाणमओ) ज्ञानमय - ज्ञानी (जीवो) जीव (कम्माण) व
का (अकारगो) अकर्त्ता (होदि) होता है।

अर्थ - जो पर को अपने रूप नहीं करता और जो अपने को भी पर रूप
करता, वह ज्ञानी जीव कर्मों का कर्त्ता नहीं होता।

अज्ञानी अपने विकारी भाव का कर्ता है -

तिविहो एसुवओगो अण्वियणं करेदि कोहोहं ।

कर्त्ता तस्सुवओगस्स होदि सो अत्तभावस्स ॥३-२६-९४

सान्वय्य अर्थ - (एस) यह (तिविहो) तीन प्रकार का (उवओगो) उपयोग (कोहोह) मैं क्रोध हूँ ऐसा (अण्वियणं) आत्मविकल्प (करेदि) करता है (सो) वह (तस्स उवओगस्स) उस उपयोग रूप (अत्तभावस्स) अपने भाव का (कर्त्ता) कर्त्ता (होदि) होता है।

अर्थ - यह (मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरति रूप) तीन प्रकार का उपयोग 'मैं क्रोध हूँ' ऐसा आत्मविकल्प करता है। वह आत्मा उस उपयोग रूप अपने भाव का कर्त्ता होता है।

इसी बात को विशेष रूप से कहते हैं -

तिविहो एसुवओगो अप्पवियप्प करेदि धम्मादी ।

कत्ता तस्सुवओगस्स होदि सो अत्तभावस्स ॥३-२७-९५

सान्त्वय अर्थ - (एम) यह (तिविहो) तीन प्रकार का (उवओगो) उपय (धम्मादि) मैं धर्मादिक हूँ ऐसा (अप्पवियप्प) आत्मविकल्प (करेदि) करता (सो) वह आत्मा (तस्स) उस (उवओगस्स) उपयोगरूप (अत्तभावस्स) अभाव का (कत्ता) कर्त्ता (होदि) होता है।

अर्थ - वह (मिथ्यात्व, अज्ञान और अविरतिरूप) तीन प्रकार का उपयोग धर्मादिक हूँ ऐसा आत्मविकल्प करता है। वह आत्मा उस उपयोगरूप अपने भाव कर्त्ता होता है।

कर्तृत्व का मूल अज्ञान है -

एवं पराणि दव्वाणि अप्पयं कुणदि मंदबुद्धीए ।

अप्पाण अवि य परं करेदि अण्णाणभावेण ॥३-२८-९६

साम्बन्ध अर्थ - (एव) इस प्रकार (मंदबुद्धीए)^१ मन्दबुद्धि (अण्णाणभावेण) अज्ञान भाव से (पराणि दव्वाणि) पर द्रव्यों को (अप्पय) अपने रूप (कुणदि) करता है (य) और (अप्पाण अवि) अपने को भी (पर) पररूप (करेदि) करता है।

अर्थ - इस प्रकार मन्दबुद्धि (अज्ञानी) अज्ञानभाव से परद्रव्यों को अपने रूप करता है और अपने को भी पररूप करता है।

^१ मंदबुद्धीओ इत्यपि पाठ

ज्ञान से कर्तृत्व का त्याग होता है -

एदेण दु सो कत्ता आदा णिच्छयविद्वहि परिकहिदो ।

एव खलु जो जाणदि सो मुज्जदि सब्बकत्तिनं ॥३-२९-९७

सान्वय्य अर्थ - (एदेण दु) इस कारण से (णिच्छयविद्वहि) निश्चय ज्ञाताओ ने (सो आदा) वह आत्मा (कत्ता) कर्त्ता (परिकहिदो) कहा है । इस प्रकार (खलु) निश्चय ही (जो) जो (जाणदि) जानता है (सो) (सब्बकत्तिनं) सब कर्तृत्व को (मुज्जदि) छोड़ देता है।

अर्थ - इस पूर्वोक्त कारण से निश्चय के ज्ञाताओ ने वह कर्त्ता कहा है। इस प्र वस्तुतः जो जानता है, वह सब कर्तृत्व का छोड़ देता है।

व्यवहारी जनो का व्यामोह -

व्यवहारेण दु आदा करेदि घडपडरधादिदव्वाणि ।

करणाणि य कम्माणि य णोकम्माणीह विविहाणि ॥३-३०-९८

साम्बन्ध अर्थ - (व्यवहारेण दु) व्यवहार से - व्यवहारी जन ऐसा मानते हैं कि (इह) जगत में (आदा) आत्मा (घडपडरधादिदव्वाणि) घट, पट, रथ आदि वस्तुओं को (य) और (करणाणि) इन्द्रियो को (विविहाणि) अनेक प्रकार के (कम्माणि) क्रोधादि कर्मों को (य) और (णोकम्माणी) शरीरादि नोकर्मों को (करेदि) करता है।

अर्थ - व्यवहार में (व्यवहारी जन ऐसा मानते हैं कि) जगत में आत्मा घट-पट-रथ आदि वस्तुओं को और इन्द्रियो को, अनेक प्रकार के क्रोधादि कर्मों को और शरीरादि नोकर्मों को करता है।

व्याप्य-व्यापक भाव में आत्मा कर्ता नहीं है -

जदि सो परदव्वाणि य करेज्ज णियमेण तम्मओ होज्ज ।

जम्हा ण तम्मओ तेण सो ण तेसि हवदि कत्ता ॥३-३१-९९

सान्ख्य अर्थ - (जदि य) यदि (सो) वह - आत्मा (परदव्वाणि) परद्रव्यो व (करेज्ज) करे तो (णियमेण) नियम से (तम्मओ) तन्मय-परद्रव्यमय (होज्ज) हो जाय (जम्हा) क्योंकि (तम्मओ ण) तन्मय नहीं होता (तेण) इस कार (सो) वह (तेसि) उनका (कत्ता) कर्ता (ण हवदि) नहीं है।

अर्थ - यदि वह (आत्मा) परद्रव्यो को करें तो नियम से वह तन्मय (परद्रव्यमय) जाए, क्योंकि वह तन्मय नहीं होता, इस कारण वह कर्ता नहीं है।

निमित्तनैमित्तिक भाव से भी जीव कर्ता नहीं है -

जीवो ण करेदि घडं णेव पड णेव सेसगे दव्वे ।

जोगुवओगा उप्पादगा य तेसि हवदि कत्ता ॥३-३२-१००

स्तान्वय अर्थ - (जीवो) जीव (घड) घट को (ण) नहीं (करेदि) करता (णेव) न ही (पड) पट को करता है (णेव) न ही (सेसगे दव्वे) शेष द्रव्यो को करता है (जोगुवओगा य) जीव के योग और उपयोग (उप्पादगा) उत्पादक - घटादि के उत्पन्न करने में निमित्त है (तेसि) उन योग और उपयोग का (कत्ता) कर्ता (हवदि) जीव होता है।

अर्थ - जीव घट को नहीं करता, न ही पट को करता है, न ही शेष द्रव्यो को करता है। जीव के योग और उपयोग घटादि के उत्पन्न करने में निमित्त है। उन योग और उपयोग का कर्ता जीव है।

ज्ञानी ज्ञान का ही कर्ता है -

जे पौंगलदव्वाणं परिणामा हौति णाण आवरणा ।

ण करेदि ताणि आदा जो जाणदि सो हवदि णाणी ॥३-३३-१०

सान्त्वय अर्थ - (जे) जो (णाणआवरणा) ज्ञानावरणादिक (पौंगलदव्वाण पुद्गल-द्रव्यो के (परिणामा) परिणाम (हौति) है (ताणि) उन्हे (जो आद जो आत्मा (ण) नही (करेदि) करता, परन्तु (जाणदि) जानता है (सो) ः (णाणी) ज्ञानी (हवदि) है।

अर्थ - जो ज्ञानावरणादिक पुद्गल द्रव्यो के परिणाम है, उन्हे जो आत्मा न करता, (परन्तु जो) जानता है, वह ज्ञानी है।

अज्ञानी अज्ञान भावो का कर्ता है -

जं भावं सुहमसुहं करेदि आदा स तस्स खलु कत्ता ।

त तस्स होदि कम्म सो तस्स दु वेदगो अप्पा ॥३-३४-१०२

सान्ख्य अर्थ - (आदा) आत्मा (ज) जिस (सुहमसुह) शुभ या अशुभ (भाव) भाव को (करेदि) करता है (स) वह (तस्स) उस भाव का (खलु) निश्चय ही (कत्ता) कर्ता होता है (त) वह भाव (तस्स) उसका (कम्म) कर्म (होदि) होता है (सो) वह (अप्पादु) आत्मा (तस्स) उस भावरूप कर्म का (वेदगो) भोक्ता होता है।

अर्थ - आत्मा जिस शुभ या अशुभ भाव को करता है, वह उस भाव का निश्चय ही कर्ता होता है। वह भाव उसका कर्म होता है वह आत्मा उस भावरूप कर्म का भोक्ता होता है।

कोई द्रव्य परभाव को नहीं करता -

जो जमिह गुणे दब्बे सो अण्णमिह दु ण संकमदि दब्बे ।

सो अण्णमसंकतो किह त परिणामए दब्बे ॥३-३५-१०३

सान्त्वय अर्थ - (जो) जो वस्तु (जमिह) जिस (गुणे) गुण में और (दब्बे) द्रव्य में वर्तती है (सो) वह (अण्णमिह दु) अन्य (दब्बे) द्रव्य, गुण में (ण संकमदि) संक्रमण नहीं करती (अण्णमसंकतो) अन्य में संक्रमण न करती हुई (सो) वह वस्तु (त दब्बे) उस द्रव्य को (किह) किस प्रकार (परिणामए) परिणामन करा सकती है।

अर्थ - जो वस्तु जिस द्रव्य और गुण में (वर्तती है), वह अन्य द्रव्य (और गुण) में संक्रमण नहीं करती। अन्य में संक्रमण न करती हुई वह वस्तु उस (अन्य) द्रव्य को किस प्रकार परिणामन करा सकती है।

आत्मा पुद्गल कर्मों का कर्ता नहीं है -

द्व्यगुणस्स य आदा ण कुणदि पौगलमयम्हि कम्मम्हि ।

त उहयमकुब्बंतो तम्हि कहं तस्स सो कत्ता ॥३-३६-१०४

सान्वय अर्थ - (आदा) आत्मा (पौगलमयम्हि) पुद्गलमय (कम्मम्हि) कर्म मे (द्व्यगुणस्स य) अपने द्रव्य और गुण को (ण कुणदि) नहीं करता (तम्हि) उसमे (त उहय) द्रव्य और गुण दोनों को (अकुब्बतो) न करता हुआ (सो) वह (तस्स) उस पुद्गल कर्म का (कत्ता) कर्ता (कह) किस प्रकार हो सकता है।

अर्थ - आत्मा पुद्गलमय कर्म मे (अपने) द्रव्य और गुण का (संक्रमण) नहीं करता। उसमें द्रव्य और गुण दोनों का (संक्रमण) न करता हुआ वह (आत्मा) उस पुद्गल कर्म का कर्ता किस प्रकार हो सकता है।

आत्मा उपचार से पुद्गल कर्म का कर्ता कहा है -

जीवमि हेदुभूदे बधस्स दु पस्सिट्ठण परिणामं ।

जीवेण कदं कम्मं भण्णदि उवयारमेत्तेण ॥३-३७-१०५

छान्दय अर्थ - (जीवमि) जीव के (हेदुभूदे) निमित्तभूत होने पर (बध ज्ञानावरणादि बन्ध का (परिणाम) परिणमन (पस्सिट्ठण) देखकर (जीव ने (कम्म) कर्म (कद) किया, यह (उवयारमेत्तेण) उपचारम् (भण्णदि) कहा जाता है।

अर्थ - जीव के निमित्तभूत होने पर ज्ञानावरणादि बन्ध का परिणमन देखकर ने कर्म किया' यह उपचार मात्र से कहा जाता है।

व्यवहार से कर्मों का कर्तृत्व -

जोधेहि कदे जुद्धे रायेण कद त्ति जम्पदे लोगो ।

तह ववहारेण कदं णाणावरणादि जीवेण ॥३-३८-१०६

सान्वय्य अर्थ - (जोधेहि) योद्धाओं के द्वारा (जुद्धे कदे) युद्ध करने पर (रायेण) राजा ने (कदं) युद्ध किया (त्ति) इस प्रकार (लोगो) लोग (जम्पदे) कहते हैं (तह) उसी प्रकार (णाणावरणादि) ज्ञानावरणादि कर्म (जीवेण) जीव ने (कद) किया (ववहारेण) यह व्यवहार से कहा जाता है।

अर्थ - योद्धाओं के द्वारा युद्ध करने पर 'राजा ने युद्ध किया' इस प्रकार लोग कहते हैं। उसी प्रकार ज्ञानावरणादि कर्म जीव ने किया, यह व्यवहार से कहा जाता है।

व्यवहार में आत्मा पुद्गल का कर्ता है -

उष्पादेदि करेदि य बंधदि परिणामएदि गिण्हदि य ।

आदा पौगलदब्ब ववहारणयस्स वत्तब्बं ॥३-३९-१०७

सान्वय अर्थ - (आदा) आत्मा (पौगलदब्ब) पुद्गल द्रव्य को (उष्पादेदि) उपजाता है (करेदि य) करता है (बंधदि) बाँधता है (परिणामएदि) परिणमन कराता है (य) और (गिण्हदि) ग्रहण करता है - यह (ववहारणयस्स) व्यवहार नय का (वत्तब्ब) कथन है।

अर्थ - आत्मा पुद्गल द्रव्य को उपजाता है, कराता है, बाँधता है, परिणमन कराता है और ग्रहण करता है, यह व्यवहार नय का कथन है।

क व्यवहार का कथन -

।ह राया ववहारा दोसगुणुप्पादगो ति आलविदो ।

ह जीवो ववहारा दव्वगुणुप्पादगो भणिदो ॥३-४०-१०८

अर्थ - (जह) जैसे (राया) राजा (दोसगुणुप्पादगो) प्रजा मे दोष गो का उत्पन्न करने वाला है (ति) यह (ववहारा) व्यवहार से शे) कहा जाता है (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (ववहाग) से, (दव्वगुणुप्पादगो) पुद्गल द्रव्य के द्रव्य और गुणो का उत्पादक । कहा गया है।

से राजा (प्रजा मे) दोष और गुणो का उत्पन्न करने वाला है, यह व्यवहार जाता है, उसी प्रकार जीव व्यवहार से (पुद्गल द्रव्य के) द्रव्य और गुणो क कहा गया है।

कर्म-बन्ध के चार मूल काण -

सामण्णपच्चया खलु चउरो भण्णति बधक्तारो ।

मिच्छत्तं अविरमणं कसायजोगा य बोद्धव्वा ॥३-४१-१०९

तेसि पुणो वि य इमो भणिदो भेदो दु तेरसवियप्पो ।

मिच्छादिट्ठी आदी जाव सजोगिस्स चरमत ॥३-४२-११०

साम्प्रत्यय अर्थ - (खलु) वास्तव में (चउरो) चार (सामण्णपच्चया) सामान्य-मूल प्रत्यय-आस्त्रव (बधक्तारो) बन्ध के कर्ता (भण्णति) कहे जाते हैं - वे (मिच्छत्तं) मिथ्यात्व (अविरमणं) अविरति (कसायजोगा य) कषाय और योग (बोद्धव्वा) जानने चाहिए (पुणो वि य) और फिर (तेसि) उनका (तेरसवियप्पो) तेरह प्रकार का (भेदो दु) भेद (भणिदो) कहा गया है - वे (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि से लेकर (सजोगिस्स) सयोगी केवली के (चरमत जाव) चरम समय पर्यन्त हैं।

अर्थ - वास्तव में चार सामान्य प्रत्यय (मूलप्रत्यय-आस्त्रव) बन्ध के कर्ता कहे जाते हैं। (व) मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग जानने चाहिये और फिर उनका तेरह प्रकार का भेद कहा गया है। (वे भेद) मिथ्यादृष्टि से लेकर सयोगी केवली के चरम समय पर्यन्त हैं।

प्रत्यय कर्मों के कर्ता है -

एदे अचेदणा खलु पौगलकम्मुदयसंभवा जम्हा ।

ते जदि करंति कम्म ण वि तेसि वेदगो आदा ॥३-४३-१११

गुणसण्णिदा दु एदे कम्म कुव्वति पच्चया जम्हा ।

तम्हा जीवोऽकत्ता गुणा य कुव्वंति कम्माणि ॥३-४४-११२

सान्वय अर्थ - (एदे) ये - मिथ्यात्वादि प्रत्यय (खलु) निश्चय से (अचेदणा) अचेतन है (जम्हा) क्योंकि (पौगलकम्मुदयसंभवा) ये पुद्गल कर्म के उदय से उत्पन्न होते हैं (जदि) यदि (ते) वे प्रत्यय (कम्म) कर्म (करंति) करते हैं तो (तेसि) उन कर्मों का (वेदगो वि) भोक्ता भी (आदा) आत्मा (ण) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (एदे) ये (गुणसण्णिदा दु) गुणस्थान नामक (पच्चया) प्रत्यय (कम्म) कर्म (कुव्वति) करते हैं (तम्हा) इसलिए (जीवो) जीव (अकत्ता) कर्मों का कर्ता नहीं है (य) और (गुणा) गुणस्थान नामक प्रत्यय ही (कम्माणि) कर्मों को (कुव्वति) करते हैं।

अर्थ - ये मिथ्यात्वादि प्रत्यय निश्चय से अचेतन हैं क्योंकि ये पुद्गल कर्म के उदय से उत्पन्न होते हैं। यदि वे प्रत्यय कर्म करते हैं तो करे, उन कर्मों का भोक्ता भी आत्मा नहीं है, क्योंकि ये गुणस्थान नामक प्रत्यय कर्म करते हैं, इसलिए (निश्चय नय से) जीव कर्मों का कर्ता नहीं है और गुणस्थान नामक प्रत्यय ही कर्मों को करते हैं।

जीव और प्रत्यय एक नहीं है -

जह जीवस्स अण्णुवओगो कोहो वि तह जदि अण्णो ।

जीवस्साजीवस्स य एवमण्णत्तमावणं ॥३-४५-११३

एवमिह जो दु जीवो सो चेव दु णियमदो तहाजीवो ।

अयमेयत्ते दोसो पच्चयणोकम्मकम्माणं ॥३-४६-११४

अह पुण अण्णो कोहो अण्णुवओगप्पगो हवदि चेदा ।

जह कोहो तह पच्चय कम्मं णोकम्ममवि अण्णं ॥३-४७-११५

सान्त्वय अर्थ - (जह) जैसे (जीवस्स) जीव के (अण्णुवओगो) ज्ञानदर्शनोपयोग अभिन्न है (तह) उसी प्रकार (जदि) यदि (कोहो वि) क्रोध भी (अण्णो) जीव से अभिन्न हो तो (एव) इस प्रकार (जीवस्साजीवस्स य) जीव और अजीव का (अण्णत्त) अनन्यत्व (आवण्ण) प्राप्त हो गया (एव च) और ऐसा होने पर (इह) इस लोक में (जो दु) जो (जीवो) जीव है (सो एव दु) वही (णियमदो) नियम से (तहा) उसी प्रकार (अजीवो) अजीव होगा (पच्चयणोकम्मकम्माण) प्रत्यय, नोकर्म और कर्मों के (एयत्ते) एकत्व में भी (अय दोसो) यही दोष आता है (अह पुण) अथवा - इस दोष के भय से ऐसी मानो कि (कोहो) क्रोध (अण्णो) अन्य है और (उवओगप्पगो) उपयोग स्वरूप (चेदा) आत्मा (अण्ण) अन्य है - तो (जह) जैसे (कोहो) क्रोध - अन्य है (तह) उसी प्रकार (पच्चय) प्रत्यय (कम्म) कर्म और (णोकम्ममवि) नोकर्म भी (अण्ण) अन्य है।

अर्थ - जैसे जीव के ज्ञानदर्शनोपयोग अभिन्न है, उसी प्रकार यदि क्रोध भी जीव से अनन्य हो तो इस प्रकार जीव और अजीव का अनन्यत्व (एकत्व) प्राप्त हो गया, और ऐसा होने पर इस लोक में जो जीव है, वही नियम से उसी प्रकार अजीव होगा। प्रत्यय, कर्म और नोकर्म के एकत्व में भी यही दोष आता, अथवा (इस दोष के भय से ऐसी मानो कि) क्रोध अन्य है और उपयोगस्वरूप आत्मा अन्य है तो जैसे क्रोध अन्य है, उसी प्रकार प्रत्यय, कर्म और नोकर्म भी अन्य है।

साख्यमत का निराकरण -

जीवे ण सयं बद्धं ण सयं परिणमदि कम्मभावेण ।

जदि पोंगलदब्बमिण अप्परिणामी तदा होदि ॥३-४८-११६

कम्मइयवग्गणासु य अपरिणमंतीसु कम्मभावेण ।

ससारस्स अभावो पसज्जदे संखसमओ वा ॥३-४९-११७

जीवो परिणामयदे पोंगलदब्बाणि कम्मभावेण ।

ते सयमपरिणमते कह तु परिणामयदि चेदा ॥३-५०-११८

अह सयमेव हि परिणमदि कम्मभावेण पोंगलंदब्बं ।

जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मन्तमिदिमिच्छा ॥३-५१-११९

णियमा कम्मपरिणद कम्म चिय होदि पोंगल दब्ब ।

तह त णाणावरणाइपरिणदं मुणसु तच्चेव ॥३-५२-१२०

सान्ख्य अर्थ - (इण पोंगलदब्ब) यह पुद्गल द्रव्य (जीवे) जीव मे (सय) स्वयं (ण बद्ध) नहीं बँधा है और (कम्मभावेण) कर्मभाव से (सय) स्वयं (ण परिणमदि) परिणमन नहीं करता है (जदि) यदि ऐसा मानो (तदा) तब तो वह (अप्परिणामी) अपरिणामी (होदि) हो जाएगा (य) अथवा (कम्मइयवग्गणासु) कर्मणवर्गणाएँ (कम्मभावेण) कर्मभाव से द्रव्यकर्मरूप से (अपरिणमतीसु) परिणमन नहीं करती, ऐसा मानो तो (ससारस्स) ससार के (अभावो) अभाव का (पसज्जदे) प्रसग आ जाएगा (वा) अथवा (संखसमओ) साख्य मत का प्रसग आ जाएगा।

(जीवो) जीव (पोंगलदब्बाणि) पुद्गल द्रव्यो को (कम्मभावेण) कर्मभाव से (परिणामयदे) परिणमन कराता है, यदि ऐसा मानो तो (चेदा) जीव उन्हे (कह तु) किस प्रकार (परिणामयदि) परिणमन करा सकता है, जबकि (ते) वे पुद्गल द्रव्य (सयमपरिणमते) स्वयं परिणमन नहीं करते (अह) अथवा यह मानो कि (पोंगल दब्ब) पुद्गल द्रव्य (सयमेव हि) स्वयं ही (कम्मभावेण) कर्मभाव से (परिणमदि) परिणमन करता है तो (जीवो) जीव

(कम्म) कर्मरूप पुद्गल को (कम्मत्त) कर्मरूप (परिणामयदे) परिणमन कराता है (इदि) यह कहना (मिच्छा) मिथ्या सिद्ध होता है; इसलिए (णियमा) जैसे नियम से (कम्मपरिणद) कर्मरूपकर्ता के कार्यरूप से परिणत (पोंगलदव्व) पुद्गल द्रव्य (कम्म धिय) कर्म ही (होदि) है (तह) इसी प्रकार (णाणावरणाइपरिणद) ज्ञानावरणादि रूप परिणमित (त) पुद्गल द्रव्य (तच्चवेव) ज्ञानावरणादि ही है (मुणसु) ऐसा जानो।

अर्थ - यह पुद्गल द्रव्य जीव में स्वय नहीं बैठा है और कर्मभाव से स्वय परिणमन नहीं करता है - यदि ऐसा मानो, तब तो वह अपरिणामी हो जाएगा। अथवा कर्मण वर्गणाएँ द्रव्यकर्मरूप से परिणमन नहीं करती - ऐसा मानो तो ससार के अभाव का प्रसंग आ जाएगा अथवा साख्यमत का प्रसंग आ जाएगा।

जीव पुद्गल द्रव्यों को कर्मभाव से परिणमन कराता है - यदि ऐसा मानो तो जीव उन्हें किस प्रकार परिणमन करा सकता है, जबकि वे पुद्गल द्रव्य स्वय परिणमन नहीं करते, अथवा यह मानो कि पुद्गल द्रव्य स्वय ही कर्मभाव से परिणमन करता है तो जीव कर्मरूप पुद्गल को कर्मरूप परिणमन कराता है - यह कहना मिथ्या सिद्ध होता है। इसलिए जैसे नियम से कर्मरूप (कर्ता के कार्यरूप से) परिणत पुद्गल द्रव्य कर्म ही है, इसी प्रकार ज्ञानावरणादि रूप परिणमित पुद्गल द्रव्य ज्ञानावरणादि ही है, ऐसा जानो।

साख्यमतानुयायी शिष्य को संबोधन -

ण सय बद्धो कम्मे ण सयं परिणमदि कोहमादीहि ।

जदि एस तुज्झ जीवो अप्परिणामी तदा होदि ॥३-५३-१२१

अपरिणमंतमिह सयं जीवे कोहादिएहि भावेहि ।

ससारस्स अभावो पसज्जदे संखसमओ वा ॥३-५४-१२२

पोंगलकम्मं कोहो जीवं परिणामएदि कोहत्तं ।

तं सयमपरिणमतं किह परिणामयदि कोहत्त ॥३-५५-१२३

अह सयमप्पा परिणमदि कोहभावेण एस दे बुद्धी ।

कोहो परिणामयदे जीवं कोहत्तमिदि मिच्छा ॥३-५६-१२४

कोहवजुत्तो कोहो माणवजुत्तो य माणमेवादा ।

माउवजुत्तो माया लोहुवजुत्तो हवदि लोहो ॥३-५७-१२५

सान्वय अर्थ - (जदि) यदि (तुज्झ) तेरी ऐसी मान्यता है कि (एस) यह (जीवो) जीव (कम्मे) कर्म मे (सय) स्वय (बद्धो ण) बँधा नहीं है - और (कोहमादीहि) क्रोधादि भावो से (सय) स्वय (ण परिणमदि) परिणमन नहीं करता है (तदा) तब तो वह (अप्परिणामी) अपरिणामी (होदि) सिद्ध होता है - और (कोहादिएहि) क्रोधादि (भावेहि) भावरूप से (जीवे) जीव के (सय) स्वय (अपरिणमतमिह) परिणमन न करने पर (ससारस्स) ससार के (अभावो) अभाव का (पसज्जदे) प्रसंग आ जाएगा (वा) अथवा (सखसमओ) साख्यमत का प्रसंग आ जाएगा।

यदि यह कहो कि (पोंगलकम्म) पुद्गल कर्मरूप (कोहो) क्रोध (जीव) जीव को (कोहत्त) क्रोधभावरूप (परिणामएदि) परिणमाता है, तो (सयमपरिणमत त) स्वय परिणमन न करने वाले जीव को (कोहत्त) क्रोधरूप (किह) किस प्रकार (परिणामयदि) परिणमन करा सकता है।

(अह) अथवा (अप्पा) आत्मा (सय) स्वयं (कोहभावेण) क्रोधभाव से (परिणमदि) परिणमन करता है (दे) यदि तेरी (एस बुद्धी) ऐसी मान्यता है

तो (कोहो) क्रोध (जीव) जीव को (कोहत्) क्रोधभावरूप (परिणामयदे) परिणमन कराता है (इदि) यह कहना (मिच्छा) मिथ्या ठहरेगा।

अतः सिद्ध हुआ कि (कोहवजुत्तो) क्रोध में उपयुक्त - जिसका उपयोग क्रोधाकार परिणमित हुआ है ऐसा - (आदा) आत्मा (कोहो) क्रोध ही है (य) और (माणवजुत्तो) मान में उपयुक्त आत्मा (माणमेव) मान ही हैं (माउवजुत्तो) माया में उपयुक्त आत्मा (माया) माया है - और (लोहवजुत्तो) लोभ में उपयुक्त आत्मा (लोहो) लोभ (हवदि) है।

अर्थ - (साख्यमतानुयायी शिष्य के प्रति आचार्य कहते हैं कि -) यदि तेरी ऐसी मान्यता है कि यह जीव कर्म में स्वयं नहीं बँधा है और क्रोधादि भावों में स्वयं परिणमन नहीं करता है, तब तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है (और) क्रोधादि भावरूप से जीव के स्वयं परिणमन न करने पर ससार के अभाव का प्रसंग आ जाएगा अथवा साख्यमत का प्रसंग आ जाएगा।

(यदि यह कहो कि) पुद्गल कर्मरूप क्रोध जीव को क्रोधभावरूप परिणमाता है तो स्वयं परिणमन न करने वाले जीव को क्रोधरूप किम प्रकार परिणमन करा सकता है।

अथवा आत्मा स्वयं क्रोधभाव में परिणमन करता है, यदि तेरी ऐसी मान्यता है तो क्रोध जीव को क्रोधभाव रूप परिणमन कराता है यह कहना मिथ्या ठहरेगा।

(अतः सिद्ध हुआ कि) क्रोध में उपयुक्त (जिसका उपयोग क्रोधाकार परिणमित हुआ है ऐसा) आत्मा क्रोध ही है, मान में उपयुक्त आत्मा मान ही है, माया में उपयुक्त आत्मा माया है और लोभ में उपयुक्त आत्मा लोभ है।

आत्मा अपने भावों का कर्ता है -

ज कुण्दि भावमादा कत्ता सो होदि तस्स कम्मस्स ।

णाणिस्स दु णाणमओ अण्णाणमओ अणाणिस्स ॥३-५८-१२६

सान्वय अर्थ - (आदा) आत्मा (ज भाव) जिस भाव का (कुण्दि) करता है (सो) वह (तस्स कम्मस्स) उस भावकर्म का (कत्ता) कर्ता (होदि) होता है (णाणिस्स दु) ज्ञानी के तो (णाणमओ) ज्ञानमय भाव होता है - और (अणाणिस्स) अज्ञानी के (अण्णाणमओ) अज्ञानमय भाव होता है।

अर्थ - आत्मा जिस भाव का करता है, वह उस भावकर्म का कर्ता होता है। ज्ञानी के तो ज्ञानमय भाव होता है और अज्ञानी के अज्ञानमय भाव होता है।

ज्ञान और अज्ञानमय भाव का कार्य -

अण्णाणमओ भावो अणाणिणो कुणदि तेण कम्माणि ।

णाणमओ णाणिस्स दु ण कुणदि तम्हा दु कम्माणि ॥३-५९-१२७

सान्त्वय अर्थ - (अणाणिणो) अज्ञानी के (अण्णाणमओ) अज्ञानमय (भावो) भाव होता है (तेण) इस कारण वह (कम्माणि) कर्मों को (कुणदि) करता है (णाणिस्स दु) और ज्ञानी के तो (णाणमओ) ज्ञानमय भाव होता है (तम्हा दु) इस कारण वह (कम्माणि) कर्मों को (ण) नहीं (कुणदि) करता है।

अर्थ - अज्ञानी के अज्ञानमय भाव होता है, इस कारण वह कर्मों को करता है, और ज्ञानी के तो ज्ञानमय भाव होता है, इसी कारण वह कर्मों को नहीं करता है।

ज्ञानी के सब भाव ज्ञानमय और अज्ञानी के अज्ञानमय होते हैं -

णाणमया भावादो णाणमओ चेव जायदे भावो ।

जम्हा तम्हा णाणिस्स सब्बे भावा हु णाणमया ॥३-६०-१२८

अण्णाणमया भावा अण्णाणो चेव जायदे भावो ।

जम्हा तम्हा भावा अण्णाणमया अणाणिस्स ॥३-६१-१२९

सान्त्वय अर्थ - (जम्हा) क्योंकि (णाणमया भावादो) ज्ञानमय भाव से (णाणमओ) ज्ञानमय (चेव) ही (भावो) भाव (जायदे) उत्पन्न होता है (तम्हा) इस कारण (णाणिस्स) ज्ञानी के (सब्बे) सब (भावा) भाव (हु) वास्तव में (णाणमया) ज्ञानमय होते हैं (च) और (जम्हा) क्योंकि (अण्णाणमया भावा) अज्ञानमय भाव से (अण्णाणो एव) अज्ञानमय ही (भावो) भाव (जायदे) उत्पन्न होता है (तम्हा) इस कारण (अणाणिस्स) अज्ञानी के (भावा) सब भाव (अण्णाणमया) होते हैं।

अर्थ - क्योंकि ज्ञानमय भाव से ज्ञानमय ही भाव उत्पन्न होता है, इस कारण ज्ञानी के सब भाव वास्तव में ज्ञानमय होते हैं, क्योंकि अज्ञानमय भाव से अज्ञानमय ही भाव उत्पन्न होता है, इस कारण अज्ञानी के सब भाव अज्ञानमय होते हैं।

दृष्टान्त द्वारा पूर्वोक्त का स्पष्टीकरण -

कणयमया भावादो जायते कुंडलादयो भावा ।

अयमयया भावादो जह जायंते दु कडयादी ॥३-६२-१३०

अण्णाणमया भावा अणाणिणो बहुविहा वि जायंते ।

णाणिस्स दु णाणमया सब्बे भावा तहा होति ॥३-६३-१३१

साम्बन्ध अर्थ - (जहा) जैसे (कणयमया भावादो) स्वर्णमय भाव से (कुंडलादयो भावा) कुण्डल आदि भाव (जायते) उत्पन्न होते हैं (दु) तथा (अयमयया भावादो) लोहमय भाव से (कडयादी) कड़ा आदि भाव (जायते) उत्पन्न होते हैं (तहा) इसी प्रकार (अणाणिणो) अज्ञानी के अज्ञानमय भाव से (बहुविहा वि) अनेक प्रकार के (अण्णाणमया भावा) अज्ञानमय भाव (जायते) उत्पन्न होते हैं (दु) तथा (णाणिस्स) ज्ञानी के ज्ञानमय भाव से (सब्बे) समस्त (णाणमया भावा) ज्ञानमय भाव (होति) होते हैं।

अर्थ - जैसे स्वर्णमय भाव से कुण्डल आदि भाव उत्पन्न होते हैं तथा लोहमय भाव से कड़ा आदि भाव उत्पन्न होते हैं, इसी प्रकार अज्ञानी के (अज्ञानमय भाव से) अनेक प्रकार के अज्ञानमय भाव उत्पन्न होते हैं तथा ज्ञानी के (ज्ञानमय भाव से) समस्त ज्ञानमय भाव होते हैं।

कर्म-बन्ध के चार कारण -

अण्णाणस्स दु उदओ जा जीवाणं अतच्चउवलद्धी ।

मिच्छन्तस्स दु उदओ जीवस्स असद्दहाणत्तं ॥३-६४-१३२

उदओ असंजमस्स दु जं जीवाणं हवेदि अविरमणं ।

जो दु कलुसोवओगो जीवाण सो कसाउदओ ॥३-६५-१३३

तं जाण जोगउदयं जो जीवाणं तु चिट्ठउच्छाहो ।

सोहणमसोहणं वा कादब्बो विरदिभावो वा ॥३-६६-१३४

सान्त्वय अर्थ - (जीवाण) जीवो के (जा) जो (अतच्चउवलद्धी) विपरीत ज्ञान-वस्तु-स्वरूप का अयथार्थ ज्ञान है (दु) वह तो (अण्णाणस्स) अज्ञान का (उदओ) उदय है (दु) तथा (जीवस्स) जीव के (असद्दहाणत्तं) जो तत्त्व का अश्रद्धान है - वह (मिच्छन्तस्स) मिथ्यात्व का (उदओ) उदय है (दु) और (जीवाण) जीवो के (ज) जो (अविरमण) अत्यागभाव - विषयो से विरत न होना है - वह (असंजमस्स) असंयम का (उदओ) उदय (हवेदि) है (दु) और (जीवाण) जीवो के (जो) जो (कलुसोवओगो) मलिन उपयोग क्रोधादि कषायरूप उपयोग है (सो) वह (कसाउदओ) कषाय का उदय है (तु) तथा (जीवाण) जीवो के (जो) जो (सोहणमसोहण वा) शुभरूप या अशुभरूप (कादब्बो विरदिभावो वा) प्रवृत्ति अथवा निवृत्तिरूप (चिट्ठउच्छाहो) मन, वचन, काय के व्यापार में उत्साह है (त) उसे (जोगउदय) योग का उदय (जाण) जानो।

अर्थ - जीवों के जो विपरीत ज्ञान (वस्तु-स्वरूप का अयथार्थ ज्ञान) है, वह तो अज्ञान का उदय है, तथा जीवों के तत्त्व का अश्रद्धान है, वह मिथ्यात्व का उदय है, और जीवों के जो अत्यागभाव (विषयो से विरत न होना) है, वह असंयम का उदय है, और जीवों के जो मलिन उपयोग (क्रोधादि कषाय रूप उपयोग) है, वह कषाय का उदय है, तथा जीवों के जो शुभरूप या अशुभरूप, प्रवृत्तिरूप अथवा निवृत्तिरूप मन वचन, काय के व्यापार में उत्साह है, उसे योग का उदय जानो।

द्रव्यकर्म और भावकर्म का निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध -

एदेसु हेदुभूदेसु कम्मइयवग्गणागद ज तु ।

परिणमदे अट्ठविह णाणावरणादि भावेहि ॥३-६७-१३५

तं खलु जीवणिबद्धं कम्मइयवग्गणागद जइया ।

तइया दु होदि हेदू जीवो परिणामभावाण ॥३-६८-१३६

टान्त्वय अर्थ - (एदेसु हेदुभूदेसु) इन मिथ्यात्व आदि उदयो के हेतुभूत होने पर (कम्मइयवग्गणागद) कर्मणवर्गणाओ के रूप में आया हुआ (ज तु) जो पुद्गल द्रव्य है वह (णाणावरणादि भावेहि) ज्ञानावरण आदि द्रव्यकर्म के रूप में (अट्ठविह) आठ प्रकार (परिणमदे) परिणमन करता है (त कम्मइयवग्गणागद) वह कर्मण वर्गणागत पुद्गलद्रव्य (जइया) जब (खलु) वास्तव में (जीवणिबद्ध) जीव के साथ बंधता है (तइया दु) उस काल में (जीवो) जीव (परिणामभावाण) अपने अज्ञानमय परिणामरूप भावों का (हेदू) हेतु (होदि) होता है।

अर्थ - इन मिथ्यात्व आदि उदयो के हेतुभूत होने पर कर्मण वर्गणाओ के रूप में आया हुआ जो पुद्गल द्रव्य है, वह ज्ञानावरण आदि द्रव्य कर्म के रूप में आठ प्रकार परिणमन करता है। वह कर्मणवर्गणागत पुद्गल द्रव्य जब वास्तव में जीव के साथ बंधता है, उस काल में जीव अपने अज्ञानमय परिणामरूप भावों का कारण होता है।

जीव का परिणाम पुद्गल द्रव्य से भिन्न है -

जीवस्स दु कम्मेण य सह परिणामा दु होंति रागादी ।

एव जीवो कम्मं च दो वि रागादिभावण्णा ॥३-६९-१३७

एकस्स दु परिणामो जायदि जीवस्स रागमादीहि ।

ता कम्मोदयहेदूहि विणा जीवस्स परिणामो ॥३-७०-१३८

साम्बन्ध अर्थ - यदि (जीवस्स दु) जीव के (कम्मेण य सह) पुद्गल कर्म के साथ ही (रागादी परिणामा दु) रागादि परिणाम (होंति) होते हैं (एव) इस प्रकार तो (जीवो कम्म च) जीव और कर्म (दो वि) दोनों ही (रागादिभावण्णा) रागादि भाव को प्राप्त हो जाएँ (दु) किन्तु (रागमादीहि परिणामो) रागादि अज्ञान परिणाम (एकस्स जीवस्स) एक जीव के ही (जायदि) होता है (ता) इसलिए (कम्मोदयहेदूहि विणा) कर्म के उदयरूप निमित्तकारण से पृथक् ही (जीवस्स) जीव का (परिणामो) परिणाम है।

अर्थ - यदि जीव के पुद्गल कर्म के साथ ही रागादि परिणाम होते हैं, ऐसा माने तो जीव और कर्म दोनों ही रागादि भाव को प्राप्त हो जाएँ, किन्तु रागादि अज्ञान परिणाम एक जीव के ही होता है, इसलिए कर्म के उदयरूप निमित्तकारण से पृथक् ही जीव का परिणाम है।

पुद्गल द्रव्य का परिणाम जीव में भिन्न है -

जदि जीवेण सहच्चिय पोंगलदब्बस्स कम्मपरिणामा ।

एव पोंगलजीवा हु दो वि कम्मनमावण्णा ॥३-७१-१३९

एकस्स दु परिणामो पोंगलदब्बस्स कम्मभावेण ।

ता जीवभावहेदूहि विणा कम्मस्स परिणामो ॥३-७२-१४०

स्तान्त्वय्य अर्थ - (जदि) यदि (जीवेण सहच्चिय) जीव के साथ ही (पोंगलदब्बस्स) पुद्गल द्रव्य का (कम्मपरिणामो) कर्मरूप परिणाम होता है (एव) इस प्रकार माना जाए तो (पोंगलजीवा) पुद्गल और जीव (दो वि हु) दोनों ही (कम्मनमावण्णा) कर्मत्व का प्राप्त हो जाएँगे (दु) किन्तु (कम्मभावेण) कर्मभाव से (परिणामा) परिणाम (एकस्स पोंगलदब्बस्स) एक पुद्गल द्रव्य का ही होता है (ता) इसलिए (जीवभावहेदूहि विणा) जीव के रागादि अज्ञानपरिणामरूप निमित्तकारण से पृथक् ही (कम्मस्स) कर्म का (परिणामो) परिणाम है।

अर्थ - यदि जीव के साथ ही पुद्गल द्रव्य का कर्मरूप परिणाम होता है, इस प्रकार माना जाए तो पुद्गल और जीव दोनों ही कर्मत्व का प्राप्त हो जाएँगे, किन्तु कर्मभाव से परिणाम एक पुद्गल द्रव्य का ही होता है, इसलिए जीव के रागादि अज्ञान परिणामरूप निमित्त कारण से पृथक् ही पुद्गल द्रव्य कर्म का परिणाम है।

जीव के साथ कर्मों का सम्बन्ध -

जीवे कम्मं बद्धं पुट्टं चेदि व्यवहारणयभणिदं ।

सुद्धणयस्स दु जीवे अबद्धपुट्टं हवदि कम्मं ॥३-७३-१४१

सान्वय अर्थ - (जीवे) जीव मे (कम्म) कर्म (बद्ध) उसके प्रदेशो के साथ बँधा हुआ है (पुट्ट च) और उसे स्पर्श करता है (इदि) यह (व्यवहारणय भणिद) व्यवहार नय का कथन है (दु) और (जीवे) जीव मे (कम्म) कर्म (अबद्धपुट्ट हवदि) अबद्ध और अस्पृष्ट है (सुद्धणयम्म) यह शुद्धनय - निश्चयनय का कथन है।

अर्थ - जीव मे कर्म (उसके प्रदेशो के साथ) बँधा हुआ है और उसे स्पर्श करता है, यह व्यवहार नय का कथन है और जीव मे कर्म अबद्ध और अस्पृष्ट है, यह निश्चयनय का कथन है।

समयसार नयपक्षों से ग्रहित है -

कम्मं बद्धमबद्धं जीवे एदं तु जाण नयपक्ख ।

णयपक्खातिक्कंतो भण्णदि जो सो समयसारो ॥३-७४-१४२

सान्वय अर्थ - (जीवे) जीव मे (कम्म) कर्म (बद्ध) बँधा है - अथवा (अबद्ध) नहीं बँधा (एदं तु) यह तो (णयपक्ख) नयपक्ष (जाण) जानो; और (जो) जो (णयपक्खातिक्कतो) नयपक्ष से अतिक्रान्त - नयपक्ष के विकल्प से रहित (भण्णदि) कहलाता है (सो) वह (समयसारो) समयसार - निर्विकल्प शुद्ध आत्मतत्त्व है।

अर्थ - जीव में कर्म बँधा है अथवा नहीं बँधा है, यह तो नयपक्ष जानो (इस प्रकार का कोई भी विकल्प नयपक्ष है, ऐसा जानो) और जो नयपक्ष में अतिक्रान्त (किमी भी नयपक्ष के विकल्प से रहित) कहलाता है, वह समय-सार (निर्विकल्प शुद्ध आत्मतत्त्व) है।

^१पक्खातिक्कतो पुण इत्यपिपाठ ।

पक्षातिक्रान्त का स्वरूप -

दोण्ह वि णयाण भणिद जाणदि णवरि तु समयपडिबद्धो ।

ण दु णयपक्खं गिण्हदि किचि वि णयपक्खपरिहीणो ॥३-७५-१४३

सान्वय्य अर्थ - (दोण्ह वि) दोनों ही (णयाण) नयो के (भणिद) कथन को (णवरि तु) केवल मात्र (जाणदि) जानता है - और (समयपडिबद्धो) महज परमानन्दैक स्वभाव आत्मा का अनुभव करता हुआ और (णयपक्खपरिहीणो) समस्त नयपक्षों के विकल्प से रहित हुआ (णयपक्ख दु) किसी भी नयपक्ष को (किचि वि) किचिन्मात्र भी (ण गिण्हदि) ग्रहण नहीं करता।

अर्थ - (श्रुतज्ञानी आत्मा) दोनों ही नयो के कथन को केवलमात्र जानता है। वह (महज परमानन्दैक स्वभाव) आत्मा का अनुभव करता हुआ और समस्त नयपक्ष के विकल्पों से रहित हुआ किसी भी नयपक्ष को किचिन्मात्र भी ग्रहण नहीं करता (आत्मानुभाव के समय नयो के विकल्प दूर हो जाते हैं)

समयसार ज्ञानदर्शन स्वरूप है -

सम्मद्दसणणाणं एसो लहदि त्ति णवरि ववदेस ।

सव्वणयपक्खरहिदो भणिदो जो सो समयसारो ॥३-७६-१४४

सान्त्वय अर्थ - (जो) जो (सव्वणयपक्खरहिदो) समस्त नयपक्ष से रहित (भणिदो) कहा गया है (सो) वह (समयसारो) समयसार है (एसो) यह समयसार ही (णवरि) केवल (सम्मद्दसणणाण) सम्यग्दर्शनज्ञान (त्ति) इस (ववदेस) नाम को (लहदि) पाता है।

अर्थ - जो समस्त नयपक्ष से रहित कहा है, वह समयसार है। यह समयसार ही केवल सम्यग्दर्शनज्ञान इस नाम का पाता है (समयसार ही सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञान है।)

इदि तिदियो कत्तिकम्माधियारो समत्तो

चउत्थो पुण्णपावाधियारो

शुभ कर्म भी संसार का कारण है -

कम्ममसुह कुसील सुहकम्मं चावि जाणह सुसील ।

किह तं होदि सुसील जं ससारं पवेसेदि ॥४-१-१४५

सान्वय अर्थ - (असुह) अशुभ (कम्म) कर्म (कुसील) कुशील है (अविच) और (सुहकम्म) शुभ कर्म (सुसील) सुशील है - ऐसा (जाणह) तुम जानते हो, किन्तु (ज) जो कर्म (ससार) जीव को संसार में (पवेसेदि) प्रवेश कराता है (त) वह कर्म (किह) किस प्रकार (सुसील) सुशील (होदि) हो सकता है।

अर्थ - अशुभ कर्म कुशील (बुरा) है और शुभकर्म सुशील (अच्छा) है, ऐसा तुम जानते हो, किन्तु जो कर्म जीव को संसार में प्रवेश कराता है, वह किस प्रकार सुशील (अच्छा) हो सकता है?

शुभाशुभ कर्मबन्ध के कारण हैं -

सोवण्णियं पि णियल बंधदि कालायस पि जह पुरिस ।

बंधदि एव जीव सुहमसुह वा कद कम्म ॥४-२-१४६

सान्वय्य अर्थ - (जह) जैसे (सोवण्णिय) सोने की (णियल) बेड़ी (पि) भी (पुरिस) पुरुष को (बंधदि) बाँधती है, और (कालायस) लोहे की बेड़ी (पि) भी बाँधती है (एव) इसी प्रकार (सुहमसुह वा) शुभ या अशुभ (कद कम्म) किया हुआ कर्म (जीव) जीव को (बंधदि) बाँधता है।

अर्थ - जैसे सोने की बेड़ी भी पुरुष को बाँधती है और लोहे की बेड़ी भी बाँधती है। इसी प्रकार शुभ या अशुभ किया हुआ कर्म जीव को बाँधता है (दोनों ही बन्धनरूप हैं)।

शुभाशुभ दोनों त्याज्य है -

तम्हा दु कुसीलेहि य राग मा काहि मा व संसग्गि ।

साधीणो हि विणासो कुसील संसग्गि रागेण ॥४-३-१४७

सान्त्वय अर्थ - (तम्हा दु) इसलिए (कुसीलेहि य) इन शुभ और अशुभ दोनों कुशीलो से (राग) राग (मा काहि) मत करो (व) तथा (ससग्गि) संसर्ग भी (मा) मत करो (हि) क्योंकि (कुसील ससग्गिरागेण) कुशील के साथ संसर्ग और राग करने से (साधीणो) स्वाधीन सुख का (विणासो) विनाश होता है।

अर्थ - इसलिए शुभ और अशुभ इन दोनों कुशीलो के साथ राग मत करो तथा संसर्ग भी मत करो, क्योंकि कुशील के साथ संसर्ग और राग करने से स्वाधीन सुख का विनाश होता है।

पूर्वोक्त का स्पष्टीकरण -

जह णाम को वि पुरिसो कुच्छियसील जण वियाणित्ता ।

वज्जेदि तेण समय ससग्गि रागकरण च ॥४-४-१४८

एमेव कम्मपयडी सीलसहाव हि कुच्छिद णादु ।

वज्जति परिहरति य तं ससग्गि सहावरदा ॥४-५-१४९

सान्वय अर्थ - (जह णाम) जैसे (को वि) कोई (पुरिसो) १
(कुच्छियसील) कुत्सित स्वभाव वाले (जण) पुरुष को (वियाणित्ता) जान
(तेण समय) उसके साथ (ससग्गि) ससर्ग (रागकरण च) और राग व
(वज्जेदि) छोड़ देता है (एमेव) इसी प्रकार (महावरदा) स्वभाव में रत ३
जीव (कम्मपयडी सीलसहाव) कर्म प्रकृति के शील-स्वभाव को (कुच्छि
कुत्सित (णादु) जानकर (हि) निश्चय ही (त ससग्गि) उसके साथ ससर्ग
(वज्जति) छोड़ देने है (य) और (परिहरति) राग का छोड़ देने है।

अर्थ - जस कोई पुरुष कुत्सित स्वभाव वाल पुरुष को जानकर उसके साथ २
और राग करना छोड़ देता है, इसी प्रकार स्वभाव में रत जानी जीव कर्म-प्रकृति
शील-स्वभाव को कुत्सित जानकर निश्चय ही उसके साथ ससर्ग को छोड़ दे
और (राग को) छोड़ देने है।

हे भव्य ! तू कर्मों में राग मत कर -

रत्तो बंधदि कम्म मुञ्चदि जीवो विरागसपण्णो ।

एसो जिणोवदेशो तम्हा कम्मेसु मा रज्ज ॥४-६-१५०

सान्वय्य अर्थ - (रत्तो) रागी (जीवो) जीव (कम्म) कर्मों को (बंधदि) बँधता है और (विरागसपण्णो) विरक्त जीव (मुञ्चदि) कर्मों से छूटता है (एसो) यह (जिणोवदेशो) जिनेन्द्र भगवान का उपदेश है (तम्हा) इसलिए हे भव्य जीव ! (कम्मेसु) कर्मों में (मा रज्ज) तू राग मत कर ॥

अर्थ - रागी जीव कर्मों को बँधता है और विरागी जीव कर्मों में छूटता है, यह जिनेन्द्र भगवान का उपदेश है, इसलिए (हे भव्य जीव !) तू कर्मों में राग मत कर ।

ज्ञान निर्वाण का कारण है -

परमट्टो ग्लु समओ सुद्धो जो केवली मुणी णाणी ।

तम्मि द्विदा सहावे^१ मुणिणो पावति णिव्वाण ॥४-७-१५१

सान्वय्य अर्थ - (ग्लु) निश्चय से (जो) जो (परमट्टो) परमार्थ - आत्मा है - वह (समओ) समय - शुद्ध गुण-पर्यायो मे परिणमन करने वाला है (मुद्धो) शुद्ध-समस्त नयपक्षो से रहित एक ज्ञान स्वरूप होने से शुद्ध है (केवली) केवली-केवल चिन्मात्र वस्तुस्वरूप होने से केवली है (मुणी) मुनि - केवल मननमात्र भावस्वरूप होने से मुनि है (णाणी) ज्ञानी - स्वय ही ज्ञानस्वरूप हान मे ज्ञानी है (तम्मि सहावे) उस परमात्म स्वभाव मे (द्विदा) स्थित (मुणिणा) मुनिजन (णिव्वाण) निर्वाण को (पावति) प्राप्त करते है।

अर्थ - निश्चय मे जो परमार्थ (आत्मा) है, वह समय (शुद्ध गुण-पर्यायो मे परिणमन करने वाला) है, शुद्ध (समस्त नयपक्षो से रहित एक ज्ञानस्वरूप होने से शुद्ध) है, केवली (केवल चिन्मात्र वस्तुस्वरूप होने से केवली) है, मुनि (केवल मननमात्र भावस्वरूप हान से मुनि) है, ज्ञानी (स्वय ही ज्ञानस्वरूप होने से ज्ञानी) है। उस परमात्मस्वभाव मे स्थित मुनिजन निर्वाण को प्राप्त करत है।

^१सम्भावे इत्यपि पाठ । आत्मख्याति क अनुसार सहावे और सम्भावे मे केवल शब्दभेद है, अर्थभेद नहीं ।

अज्ञानी का व्रत, तप निष्फल है -

परमहृम्भि दु अठिदो जो कुणदि तवं वदं च धारयदि ।

त सब्ब बालतव बालवद विति सब्बण्हू ॥४-८-१५२

सान्त्वय अर्थ - (जो) जो (परमहृम्भि) परमार्थ में (दु) तो (अठिदो) स्थित नहीं है, किन्तु (तव) तप (कुणदि) करता है (च) और (वद) व्रत (धारयदि) धारण करता है (त सब्ब) उसके उस समस्त तप और व्रत को (सब्बण्हू) सर्वज्ञदेव (बालतव) बालतप और (बालवद) बालव्रत (विति) कहते हैं।

अर्थ - जो परमार्थ में तो स्थित नहीं है, किन्तु तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उस समस्त तप और व्रत को सर्वज्ञदेव बालतप और बालव्रत कहते हैं।

अज्ञानी को निर्वाण नहीं है -

वदणियमाणि धरता सीलाणि तहा तव च कुब्बता ।

परमट्टबाहिरा जे णिव्वाण ते ण विदति ॥४-९-१५३

सान्त्वय अर्थ - (वदणियमाणि) व्रत और नियमों को (धरता) धारण करते हुए भी (तहा) तथा (सीलाणि) शील (च) और (तव) तप (कुब्बता) करते हुए भी (जे) जो (परमट्टबाहिरा) परमार्थ से बाह्य है - परमार्थभूत ज्ञानस्वरूप आत्मा की जिन्हें अनुभूति नहीं है (ते) वे (णिव्वाण) निर्वाण को (ण) नहीं (विदति) प्राप्त करते।

अर्थ - व्रत और नियमों को धारण करते हुए तथा शील और तप करते हुए भी जो परमार्थ से बाह्य है (जिन्हें परमार्थभूत ज्ञानस्वरूप आत्मा की अनुभूति नहीं है), वे निर्वाण को प्राप्त नहीं करते।

पुण्य ससार का कारण है -

परमद्विबाहिरा जे ते अण्णाणेण पुण्णमिच्छंति ।

ससारगमणहेदु वि मोक्खहेदु अयाणंता ॥४-१०-१५४

सान्त्वय अर्थ - (जे) जो (परमद्विबाहिरा) परमार्थ से बाह्य है - शुद्ध आत्मस्वरूप का जिन्हें अनुभव नहीं है (ते) वे (मोक्खहेदु) मोक्ष के हेतु को (अयाणता) न जानते हुए (अण्णाणेण) अज्ञान से (ससारगमणहेदु वि) ससार-गमन का हेतु होने पर भी (पुण्णमिच्छति) पुण्य को चाहते हैं।

अर्थ - जो परमार्थ से बाह्य है (शुद्ध आत्मस्वरूप का जिन्हें अनुभव नहीं है), वे मोक्ष के हेतु को न जानते हुए अज्ञान से ससार-गमन के भी कारण पुण्य को चाहते हैं।

मोक्ष-मार्ग -

जीवादीसद्ग्रहण सम्मत्तं तेसिमधिगमो णाण ।

रागादीपरिहरणं चरण एसो दु मोंक्खपहो ॥४-११-१५५

सान्त्वय अर्थ - (जीवादीसद्ग्रहण) जीवादिक नौ पदार्थों का श्रद्धान करना (सम्मत्त) सम्यग्दर्शन है (तेसिमधिगमो) उन्ही पदार्थों का सशय, विमोह और विभ्रम से रहित ज्ञान (णाण) सम्यग्ज्ञान है (रागादी परिहरण) रागादिक का परित्याग (चरण) सम्यक् चारित्र है (एसो दु) यही (मोंक्खपहो) मोक्ष का मार्ग है।

अर्थ - जीवादिक नौ पदार्थों का श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है। उन्ही पदार्थों का सशय, विमोह और विभ्रम से रहित ज्ञान सम्यग्ज्ञान है। रागादिक का परित्याग सम्यक्चारित्र है। यही मोक्ष का मार्ग है।

यति कर्मों का क्षय करता है -

मौत्तूण णिच्छयट्ठं ववहारेण विदुसा पवट्ठति ।

परमट्टमस्सिदाण दु जदीणः कम्मक्खओ होदि ॥४-१२-१५६

स्थान्त्य अर्थ - (णिच्छयट्ठ) निश्चय नय के विषय को (मौत्तूण) छोड़कर (विदुसा) विद्वान् (ववहारेण) व्यवहार के द्वारा (पवट्ठति) प्रवृत्ति करते हैं (दु) किन्तु (परमट्टमस्सिदाण) निज शुद्धात्मभूत परमार्थ के आश्रित (जदीण) यतियों के ही (कम्मक्खओ) कर्मों का क्षय (होदि) होता है।

अर्थ - निश्चयनय के विषय को छोड़कर विद्वान् व्यवहार के द्वारा प्रवृत्ति करते हैं, किन्तु निज शुद्धात्मभूत परमार्थ के आश्रित यतियों के ही कर्मों का क्षय होता है।

^१निरत काल्पनिवृत्तौ भवति यति समयसारभूतोऽयम् ।

रत्नत्रय की मलिनता के कारण -

वत्थस्स सेदभावो जह णासदि मलविमेलणोच्छण्णो ।

मिच्छत्तमलोच्छण्णं तह सम्मत्तं खु णादब्ब ॥४-१३-१५७

वत्थस्स सेदभावो जह णासदि मलविमेलणोच्छण्णो ।

अण्णाणमलोच्छण्णं तह णाण होदि णादब्बं ॥४-१४-१५८

वत्थस्स सेदभावो जह णासदि मलविमेलणोच्छण्णो ।

कस्सायमलोच्छण्ण तह चारित्तं पि णादब्बं ॥४-१५-१५९

सात्वय अर्थ - (जह) जैसे (मलविमेलणोच्छण्णो) मैल से व्याप्त हुआ (वत्थस्स) वस्त्र का (सेदभावो) श्वेतभाव (णासदि) नष्ट हो जाता है (तह) उसी प्रकार (मिच्छत्तमलोच्छण्ण) मिथ्यात्व रूपी मैल से व्याप्त (सम्मत्त) सम्यक्त्व (खु) निश्चय ही तिरोहित हो जाता है, (णादब्ब) ऐसा जानना चाहिये।

(जह) जिस प्रकार (मलविमेलणोच्छण्णो) मैल से व्याप्त हुआ (वत्थस्स) वस्त्र का (सेदभावो) श्वेतभाव (णासदि) नष्ट हो जाता है (तह) उसी प्रकार (अण्णाणमलोच्छण्ण) अज्ञानरूपी मैल से व्याप्त (णाण) ज्ञान (होदि) तिरोहित हो जाता है, (णादब्ब) ऐसा जानना चाहिये।

(जह) जिस प्रकार (मलविमेलणोच्छण्णो) मैल से व्याप्त हुआ (वत्थस्स) वस्त्र का (सेदभावो) श्वेतभाव (णासदि) नष्ट हो जाता है (तह पि) उसी प्रकार (कस्सायमलोच्छण्ण) कषाय से व्याप्त हुआ (चारित्तं) चारित्र (होदि) तिरोहित हो जाता है, (णादब्ब) ऐसा जानना चाहिये।

अर्थ - जैसे मैल से व्याप्त हुआ वस्त्र का श्वेतभाव नष्ट हो जाता है, उसी प्रकार मिथ्यात्वरूपी मैल से व्याप्त सम्यक्त्व निश्चय ही तिरोहित हो जाता है, ऐसा जानना चाहिये।

^१ मूडवदीताडपत्रप्रती ।

जिम प्रकार मैल से व्याप्त हुआ वस्त्र का श्वेतभाव नष्ट हो जाता है, उसी प्रकार अज्ञानरूपी मैल से व्याप्त ज्ञान तिरोहित हो जाता है, ऐसा जानना चाहिये।

जिस प्रकार मैल से व्याप्त हुआ वस्त्र का श्वेतभाव नष्ट हो जाता है, उसी प्रकार कषाय से व्याप्त हुआ चाग्नि तिरोहित हो जाता है, ऐसा जानना चाहिये।

कर्म स्वयं ही बन्धस्वरूप है -

सो सब्बणाणदरिसी कम्मरयेण णिण्णावच्छण्णो ।

संसारसमावण्णो ण विजाणदि सब्बदो सब्ब ॥४-१६-१६०

सान्त्वय अर्थ - (सो) वह आत्मा (सब्बणाणदरिसी) सर्वज्ञ और सर्वदर्शी है फिर भी वह (णिण्ण) अपने (कम्मरयेण) कर्मरूपी रज से (अवच्छण्णो) आच्छादित है - अतः वह (समागममावण्णो) संसार को प्राप्त हुआ है - वह (सब्ब) सब पदार्थों को (सब्बदो) सब प्रकार से (ण विजाणदि) नहीं जानता।

अर्थ - वह आत्मा (स्वभाव से) सर्वज्ञ और सर्वदर्शी है। (फिर भी वह) अपने कर्मरूपी रज से आच्छादित है (अतः वह) समाग को प्राप्त हुआ है। वह समस्त पदार्थों को सब प्रकार से नहीं जानता।

रत्नत्रय के प्रतिबन्धक कारण -

सम्मतपडिणिबद्धं मिच्छन्त जिणवरेहि परिकहिद ।

तस्सोदयेण जीवो मिच्छादिट्ठि न्ति णादब्बो ॥४-१७-१६१

णाणस्स पडिणिबद्ध अण्णाण जिणवरेहि परिकहिद ।

तस्सोदयेण जीवो अण्णाणी होदि णादब्बो ॥४-१८-१६२

चारित्तपडिणिबद्धं कसायमिदि जिणवरेहि परिकहिद ।

तस्सोदयेण जीवो अचरित्तो होदि णादब्बो ॥४-१९-१६३

सान्त्वय अर्थ - (सम्मतपडिणिबद्ध) सम्यक्त्व का प्रतिबन्धक - रोकने वाला (मिच्छन्त) मिथ्यात्व है - यह (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (परिकहिद) कहा है (तस्सोदयेण) उसके - मिथ्यात्व के - उदय से (जीवो) जीव (मिच्छादिट्ठि न्ति) मिथ्यादृष्टि होता है, ऐसा (णादब्बो) जानना चाहिये। (णाणस्स) ज्ञान का (पडिणिबद्ध) प्रतिबन्धक - रोकने वाला (अण्णाण) अज्ञान है - ऐसा (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (परिकहिद) कहा है (तस्सोदयेण) उसके उदय से (जीवो) जीव (अण्णाणी) अज्ञानी (होदि) होता है - ऐसा (णादब्बो) जानना चाहिये। (चारित्तपडिणिबद्ध) चारित्र का प्रतिबन्धक - रोकने वाला (कसाय) कषाय है - ऐसा (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (परिकहिद) कहा है (तस्सोदयेण) उसके उदय से (जीवो) जीव (अचरित्तो) चारित्ररहित (होदि) होता है - ऐसा (णादब्बो) जानना चाहिये।

अर्थ - सम्यक्त्व का प्रतिबन्धक (रोकने वाला) मिथ्यात्व है, यह जिनेन्द्रदेव ने कहा है। उसके उदय से जीव मिथ्यादृष्टि होता है, ऐसा जानना चाहिये।

ज्ञान का प्रतिबन्धक (रोकने वाला) अज्ञान है, यह जिनेन्द्रदेव ने कहा है। उसके उदय से जीव अज्ञानी होता है, ऐसा जानना चाहिये।

चारित्र का प्रतिबन्धक (रोकने वाला) कषाय है, ऐसा जिनेन्द्रदेव ने कहा है। उसके उदय से जीव चारित्ररहित होता है, ऐसा जानना चाहिये।

इदि चउत्थो पुण्णपावाधियारो समन्तो

पंचमो आसवाधियारो

दो प्रकार के आसव -

मिच्छन्त अविरमणं कसायजोगा सण्णसण्णा दु ।

बहुविहभेदा जीवे तस्सेव अणण्णपरिणामा ॥५-१-१६४

णाणावरणादीयस्स ते दु कम्मस्स कारणं होति ।

तेसि पि होदि जीवो रागद्वोसादिभावकरो ॥५-२-१६५

सान्वय्य अर्थ - (मिच्छन्त) मिथ्यात्व (अविरमण) अविरति (कसायजोगा य) कषाय और योग (सण्णसण्णा दु) भावप्रत्यय और द्रव्यप्रत्यय के रूप में चेतन और अचेतन दो प्रकार के होते हैं, जो चेतन के विकार हैं वे (जीवे) जीव में (बहुविहभेदा) अनेक प्रकार के भेद वाले हैं और वे (तस्सेव) जीव के ही (अणण्णपरिणामा) अनन्य परिणाम हैं (ते दु) जो मिथ्यात्व आदि पुद्गल के विकार हैं वे (णाणावरणादीयस्स कम्मस्स) ज्ञानावरण आदि कर्मों के (कारण) कारण - निमित्त - (होति) होते हैं (तेसि पि) उन मिथ्यात्व आदि अचेतन विकारों का कारण - निमित्त (रागद्वोसादिभावकरो) राग, द्वेष आदि भावों का कर्ता (जीवो) जीव (होदि) होता है।

अर्थ - मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग (भावप्रत्यय और द्रव्यप्रत्यय के रूप में) चेतन और अचेतन दो प्रकार के होते हैं। (जो चेतन के विकार हैं वे) जीव में अनेक प्रकार के भेद वाले हैं और वे जीव के ही अनन्य परिणाम हैं। जो मिथ्यात्व आदि पुद्गल के विकार हैं, वे ज्ञानावरण आदि कर्मों के निमित्त हैं। उन मिथ्यात्व आदि अचेतन विकारों का निमित्त राग-द्वेष आदि भावों का कर्ता जीव होता है।

सम्यग्दृष्टि के आस्रवों का अभाव है -

णत्थि दु आसवबंधो सम्मादिट्ठिस्स आसवणिरोहो ।

संते पुब्बणिबद्धे जाणदि सो ते अबंधंतो ॥५-३-१६६

छान्वय अर्थ - (सम्मादिट्ठिस्स) सम्यग्दृष्टि के (आसवबंधो) आस्रव निमित्तक बन्ध (णत्थि) नहीं है (दु) किन्तु (आसवणिरोहो) आस्रव का निरोध है (ते) नवीन कर्मों को (अबधतो) न बाँधता हुआ (सो) वह (संते) सत्ता में विद्यमान (पुब्बणिबद्धे) पूर्व में बाँधे हुए कर्मों को (जाणदि) जानता है।

अर्थ - सम्यग्दृष्टि के आस्रवनिमित्तक बन्ध नहीं है; किन्तु आस्रव का निरोध है। नवीन कर्मों को न बाँधता हुआ वह सत्ता में विद्यमान पूर्व में बाँधे हुए कर्मों को जानता है।

रागद्वेष ही आश्रय है -

भावो रागादिजुदो जीवेण कदो दु बधगो होदि ।

रागादि विष्णुमुक्को अबंधगो जाणगो णवरि ॥५-४-१६७

सान्वय अर्थ - (जीवेण कदो) जीव के द्वारा किया हुआ (रागादिजुदो) रागादियुक्त (भावो) भाव (दु) तो (बधगो) नवीन कर्मों का बन्ध करने वाला (होदि) होता है - और (रागादिविष्णुमुक्को) रागादि से रहित भाव (अबंधगो) बन्ध नहीं करता (णवरि) वह मात्र (जाणगो) ज्ञायक है।

अर्थ - जीव के द्वारा किया हुआ रागादियुक्त भाव तो नवीन कर्मों का बन्ध करने वाला होता है और रागादि से रहित भाव बन्ध नहीं करता। वह मात्र ज्ञायक है।

निर्जरित कर्म का पुन बन्ध नहीं -

पक्के फलम्भि पडिदे जह ण फल बज्झदे पुणो विटे ।

जीवस्स कम्मभावे पडिदे ण पुणोदयमुवेदि ॥५-५-१६८

सान्वय्य अर्थ - (जह) जैसे (पक्के) पके हुए (फले) फल के (पडिदे) गिरने पर (फल) वह फल (पुणो) पुन (विटे) डूँठल मे (ण बज्झदे) नहीं जुड़ता, उसी प्रकार (जीवस्स) जीव के (कम्मभावे पडिदे) पुद्गल कर्मों की निर्जरा होने पर (पुणो) पुन (ण उदयमुवेदि) वे उदय को प्राप्त नहीं होते।

अर्थ - जैसे पके हुए फल के (वृक्ष से) गिरने पर वह फल पुन डूँठल मे नहीं जुड़ता, उसी प्रकार जीव के पुद्गल कर्मों की निर्जरा होने पर पुन वे उदय को प्राप्त नहीं होते (पुन वे जीव के साथ नहीं बँधते)।

ज्ञानी के द्रव्यास्त्रय का अभाव है -

पुढवीपिडसमाणा पुव्वणिबद्धा दु पच्चया तस्स ।

कम्मसरीरेण दु ते बद्धा सब्बे वि णाणिस्स ॥५-६-१६९

सान्त्वय अर्थ - (तस्स णाणिस्स) उस ज्ञानी के (पुव्वणिबद्धा) पूर्व अज्ञान अवस्था में बँधे (सब्बे वि पच्चया) समस्त प्रत्यय (दु) तो (पुढवीपिडसमाणा) पृथ्वी के ढेले के समान है (दु) और (ते) वे (कम्मसरीरेण) कर्मण शरीर के साथ (बद्धा) बँधे हुए हैं।

अर्थ - उस ज्ञानी के पहले (अज्ञान अवस्था में) बँधे हुए सभी (मिथ्यात्वादि द्रव्य) प्रत्यय तो पृथ्वी के ढेले के समान है (अकिंचित्कर है), और वे (अपने पुद्गलस्वभाव में) कर्मण शरीर के साथ बँधे हुए हैं।

ज्ञान गुण से कर्म-बन्ध -

चहुविह अण्यभेयं बंधंते णाणदंसणगुणेहि ।

समये समये जम्हा तेण अबंधो त्ति णाणी दु ॥५-७-१७०

सान्त्वय अर्थ - (जम्हा) क्योंकि (चहुविह)^१ मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग ये चार प्रकार के द्रव्यास्त्रय (णाणदंसणगुणेहि) ज्ञान-दर्शन गुणों के द्वारा (समये समये) प्रतिसमय (अण्यभेयं) अनेक प्रकार के कर्मों को (बंधते) बाँधते हैं (तेण) इसलिए (णाणी) ज्ञानी (दु) तो (अबधोत्ति) अबन्ध है।

अर्थ - क्योंकि (मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग) ये चार प्रकार के द्रव्यास्त्रय ज्ञान-दर्शन गुणों के द्वारा प्रतिसमय अनेक प्रकार के कर्मों को बाँधते हैं, अतः ज्ञानी तो अबन्ध ही है।

^१ 'चहुविह इति बहुवचने प्राकृतलक्षणबलेन ह्रस्वत्वा'

- आचार्य जयसेन ।

ज्ञानगुण कर्म-बन्ध का कारण क्यों है -

जम्हा दु जहण्णादो णाणगुणादो पुणो वि परिणमदि ।

अण्णत्तं णाणगुणो तेण दु सो बंधगो भणिदो ॥५-८-१७१

साम्बन्ध अर्थ - (जम्हा दु) क्योंकि (णाणगुणो) ज्ञानगुण (जहण्णादो णाणगुणादो) जघन्य ज्ञानगुण से (पुणो वि) पुन अन्तर्मुहूर्त के पश्चात् (अण्णत्तं) अन्य रूप से (परिणमदि) परिणमन करता है (तेण दु) इसलिए (सो) वह (बंधगो) कर्म-बन्ध कराने वाला (भणिदो) कहा गया है।

अर्थ - क्योंकि ज्ञानगुण ज्ञानगुण के जघन्य भाव (क्षायोपशमिक ज्ञान) के कारण पुन अन्तर्मुहूर्त के पश्चात् अन्य रूप से परिणमन करता है, इसी कारण वह (ज्ञानगुण का जघन्य भाव - यथाख्यात चारित्र की प्राप्ति से पूर्व तक) कर्म का बन्ध कगने वाला कहा गया है।

रत्नत्रय का जघन्य भाव कर्म-बन्ध का कारण है -

दंसणणाणचरित्तं जं परिणमदे जहण्णभावेण ।

णाणी तेण दु बज्झदि पोंगलकम्मेण विविहेण ॥५-९-१७२

सान्वय अर्थ - (दसणणाणचरित्तं) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (जहण्णभावेण) जघन्य भाव से (जं) जो (परिणमदे) परिणमन करते हैं (तेण दु) इसलिए (णाणी) ज्ञानी जीव (विविहेण) अनेक प्रकार के (पोंगलकम्मेण) पुद्गल कर्मों से (बज्झदि) बन्ध को प्राप्त होता है।

अर्थ - दर्शन, ज्ञान और चारित्र जघन्य भाव से जो परिणमन करते हैं, उसके कारण ज्ञानी जीव अनेक प्रकार के पुद्गल कर्मों से बन्ध को प्राप्त होता है।

सम्यग्दृष्टि के कर्म-बन्ध नहीं होता -

सत्त्वे पुष्पणिबद्धा दु पच्चया संति सम्मदिट्ठिस्स ।

उवओगप्पाओगं बंधंते कम्मभावेण ॥५-१०-१७३

संता दु णिरुवभोज्जा बाला इत्थी जहेव पुरिसस्स ।

बंधदि ते उवभोज्जे तरुणी इत्थी जह णरस्स ॥५-११-१७४

होदूण णिरुवभोज्जातह बंधदि जह हवंति उवभोज्जा ।

सत्तट्ठविहा भूदा णाणावरणादिभावेहि ॥५-१२-१७५

एदेण कारणेण दु सम्मादिट्ठी अबधगो भणिदो ।

आसवभावाभावे ण पच्चया बंधगा भणिदा ॥५-१३-१७६

सान्त्वय अर्थ - (सम्मादिट्ठिस्स) सम्यग्दृष्टि जीव के (पुष्पणिबद्धा दु) पूर्व की सराग दशा में बाँधे हुए (सत्त्वे) सभी (पच्चया) द्रव्यास्त्रय (संति) सत्ता में विद्यमान है - वे (उवओगप्पाओग) उपयोग के प्रयोगानुसार (कम्मभावेण) कर्म के रूप में (बंधते) बन्ध को प्राप्त होते हैं (सता दु) सत्ता में विद्यमान रहते हैं फिर भी - उदय से पूर्व (णिरुवभोज्जा) भोगने योग्य नहीं होते (जहेव) जिस प्रकार (पुरिसस्स) किसी पुरुष की (बाला इत्थी) बाल स्त्री भोग्य नहीं होती (ते) वे ही कर्म (उवभोज्जे) उदय काल में भोगने योग्य होने पर (बंधदि) नये कर्मों का बन्ध करते हैं (जह) जिस प्रकार (णरस्स) किसी पुरुष की (तरुणी इत्थी) तरुणी स्त्री भोग्य होती है और पुरुष को रागभाव में बाँध लेती है (णिरुवभोज्जा होदूण) वे पूर्वबद्ध प्रत्यय भोगने के अयोग्य होकर (जह) जैसे (उवभोज्जा) भोगने योग्य (हवंति) होते हैं (तह) उसी प्रकार (णाणावरणादि भावेहि) ज्ञानावरण आदि रूप से (सत्तट्ठविहा भूदा) आयु कर्म के बिना सात प्रकार के और आयु कर्म सहित आठ प्रकार के कर्मों को (बंधदि) बाँधते हैं (एदेण कारणेण दु) इसी कारण से (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि जीव (अबधगो) कर्म-बन्ध न करने वाला (भणिदो) कहा गया है (आसवभावाभावे) आस्रव भाव-रागादि भावास्त्रय के

अभाव में (पच्यया) द्रव्य प्रत्यय (बधगा) बन्धकारक (ण) नहीं (भणिदा) कहे गये हैं।

अर्थ - सम्यग्दृष्टि जीव के पूर्व की सराग दशा में बाँधे हुए सभी द्रव्यास्त्रव सत्ता में विद्यमान है। वे उपयोग के प्रयोगानुसार कर्म भाव के द्वारा (रागादि भाव प्रत्ययों के द्वारा) बन्ध को प्राप्त होते हैं। सत्ता में विद्यमान रहते हैं फिर भी उदय से पूर्व वे भोगने योग्य नहीं होते। जैसे बाल स्त्री पुरुष के लिए भोग्य नहीं होती। वे ही कर्म उदयकाल में भोगने योग्य होने पर नये कर्मों का बाँधते हैं, जिस प्रकार तरुणी स्त्री पुरुष के लिए (भोग्य होती है और पुरुष को रागभाव में बाँध लेती है)। वे पूर्वबद्ध कर्म भोगने के अयोग्य होकर जैसे भोगने योग्य होते हैं, उसी प्रकार ज्ञानावरण आदि रूप से (आयु कर्म के बिना) सात प्रकार के और (आयु कर्म सहित) आठ प्रकार के कर्मों को बाँधते हैं। इसी कारण से सम्यग्दृष्टि जीव अबन्धक (कर्म-बन्ध न करने वाला) कहा गया है। रागादि भावास्त्रव के अभाव में द्रव्य प्रत्यय बन्धकारक नहीं होते हैं।

भाव प्रत्यय के बिना द्रव्य प्रत्यय नहीं होता -

रागो दोसो मोहो य आसवा णत्थि सम्मदिट्ठस्स ।

तम्हा आसवभावेण विणा हेदू ण पच्चया होति ॥५-१४-१७७

हेदू चदुब्बियप्पो अट्टवियप्पस्स कारण हवदि ।

तेसि पि य रागादी तेसिमभावे ण बज्झति ॥५-१५-१७८

साम्बन्ध अर्थ - (रागो) राग (दोसो) द्वेष (य) और (मोहो) मोह (आसवा) ये आस्रव (सम्मदिट्ठस्स) सम्यग्दृष्टि के (णत्थि) नहीं होते (तम्हा) इसलिए (आसवभावेण विणा) रागादि भावास्रव के बिना (पच्चया) द्रव्य प्रत्यय (हेदू) कर्म-बन्ध के कारण (ण होति) नहीं होते (चदुब्बियप्पो हेदू) मिथ्यात्व आदि चार प्रकार के हेतु (अट्टवियप्पस्स) आठ प्रकार के कर्मों के (कारण) कारण (हवदि) होते हैं (च) और (तेसि पि) उन चार प्रकार के हेतुओं के (रागादी) जीव के रागादि भाव-कारण हैं (तेसिमभावे) उन रागादि भावों का अभाव होने के कारण (ण बज्झन्ति) कर्मों का बन्ध नहीं होता - इसलिए सम्यग्दृष्टि के कर्मबन्ध नहीं होता।

अर्थ - राग, द्वेष और मोह ये आस्रव सम्यग्दृष्टि के नहीं होते। इसलिए रागादि भावास्रव के बिना द्रव्य प्रत्यय कर्म-बन्ध के कारण नहीं होते। मिथ्यात्व आदि चार प्रकार के हेतु आठ प्रकार के कर्मों के कारण होते हैं और उन चार प्रकार के हेतुओं के कारण जीव के रागादि भाव हैं। उन रागादि भावों का अभाव होने के कारण सम्यग्दृष्टि के कर्म-बन्ध नहीं होता।

शुद्धनय से च्युत जीव के बन्ध होता है -

जह पुरिसेणाहारो गहिदो परिणमदि सो अणेयविह ।

मसबसारुहिरादी भावे उदरगिसंजुतो ॥५-१६-१७९

तह णाणिस्स दु पुब्बं जे बद्धा पच्चया बहुवियप्पं ।

बज्झंते कम्मं ते णयपरिहीणा दु ते जीवा ॥५-१७-१८०

स्तान्वय अर्थ - (जह) जैसे (पुरिसेण) पुरुष के द्वारा (गहिदो) ग्रहण किया हुआ (आहारो) आहार (उदरगिसंजुतो) उदराग्नि का संयोग पाकर (सो) वह आहार (मसबसारुहिरादी भावे) मांस, मज्जा, रुधिर आदि के रूप में (अणेयविह) अनेक रूप में (परिणमदि) परिणमन करता है (तह) उसी प्रकार (णाणिस्स दु) ज्ञानी के (पुब्बं बद्धा) पूर्व में बद्ध (जे पच्चया) जो प्रत्यय-द्रव्यास्त्रय थे (ते) वे (बहुवियप्पं) अनेक प्रकार के (कम्म) कर्मों को (बज्झंते) बाँधते हैं (ते दु जीवा) वे जीव (णयपरिहीणा) शुद्ध नय से च्युत हैं (शुद्धनय से च्युत होने पर ही ज्ञानी जीव रागादि भावास्त्रय करता है। उससे द्रव्यास्त्रय और कर्म-बन्ध होता है)।

अर्थ - जैसे पुरुष के द्वारा ग्रहण किया हुआ आहार उदराग्नि का संयोग पाकर वह मांस, मज्जा, रुधिर आदि के रूप से अनेक रूप में परिणमन करता है; उसी प्रकार ज्ञानी के पूर्व में बद्ध जो द्रव्यास्त्रय थे, वे अनेक प्रकार के कर्मों को बाँधते हैं। वे जीव शुद्धनय से च्युत हैं (शुद्धनय से च्युत होने पर ही ज्ञानी जीव रागादि भावास्त्रय करता है। उससे द्रव्यास्त्रय और कर्म-बन्ध होता है)।

इदि पंचमो आसवाधियारो समत्तो

छट्टमो संवराधियारो

भेदविज्ञान ही सवर का उपाय है -

उवओगे उवओगो कोहादिसु णत्थि को वि उवओगो ।

कोहे कोहो चेव हि उवओगे णत्थि खलु कोहो ॥६-१-१८१

अट्ठवियप्पे कम्मे णोकम्मे चावि णत्थि उवओगो ।

उवओगम्हि य कम्म णोकम्म चावि णो अत्थि ॥६-२-१८२

एद तु अविवरीद णाण जइया दु होदि जीवस्स ।

तइया ण किचि कुब्बदि भाव उवओगसुद्धप्पा ॥६-३-१८३

सान्त्वय अर्थ - (उवओगो) उपयोग (उवओगे) उपयोग में है (कोहादिसु) क्रोध आदि में (को वि) कोई भी (उवओगो) उपयोग (णत्थि) नहीं है (च) और (कोहे णव हि) क्रोध में ही (कोहो) क्रोध है (खलु) निश्चय ही (उवओगे) उपयोग में (कोहो) क्रोध (णत्थि) नहीं है (अट्ठवियप्पे) आठ प्रकार के (कम्मे) कर्मों में (च) और (णोकम्मे अवि) नोकर्म में भी (उवओगो) उपयोग (णत्थि) नहीं है (य) और (उवओगम्हि) उपयोग में (कम्म) कर्म (च) और (णोकम्म अवि) नोकर्म भी (णो अत्थि) नहीं है (जइया दु) जिस काल में (एद तु) ऐसा (अविवरीद) अविपरीत-सत्यार्थ (णाण) ज्ञान (जीवस्स) जीव को (होदि) हो जाता है (तइया) तब (उवओगसुद्धप्पा) उपयोग स्वरूप शुद्धात्मा (किचि भाव) उपयोग के अतिरिक्त अन्य किसी भाव को (ण कुब्बदि) नहीं करता।

अर्थ - उपयोग में उपयोग है, क्रोध आदि में कोई भी उपयोग नहीं है। और क्रोध में ही क्रोध है, निश्चय ही उपयोग में क्रोध नहीं है। आठ प्रकार के (ज्ञानावरणादि) कर्मों और (शरीरादि) नोकर्मों में भी उपयोग नहीं है और उपयोग में कर्म और नोकर्म भी नहीं है। जिस काल में जीव को ऐसा अविपरीत (सत्यार्थ) ज्ञान हो जाता है, तब उपयोग-स्वरूप शुद्धात्मा उपयोग के अतिरिक्त अन्य किसी भाव को नहीं करता।

भदविज्ञान से शुद्धात्मा की प्राप्ति -

जह कणयमग्निविद्यं पि कणयसहावं ण त परिच्चयदि ।

तह कम्मोदयतविदो ण जहदि णाणी दु णाणित्तं ॥६-४-१८४

एव जाणदि णाणी अण्णाणी मुणदि रागमेवादं ।

अण्णाणतमोच्छण्ण आदसहाव अयाणतो ॥६-५-१८५

सान्वय्य अर्थ - (जह) जैसे (अग्निविद्यं पि) अग्नि में तपाया हुआ भी (कणय) सोना (त कणयसहाव) अपने सुवर्ण-स्वभाव को (ण परिच्चयदि) नहीं छोड़ता (तह) इसी प्रकार (कम्मोदयतविदो) तीव्र परीषह-उपसर्गरूप कर्मोदय से तप्त होता हुआ (णाणी दु) ज्ञानी भी (णाणित्तं) ज्ञानीपने के स्वभाव को (ण जहदि) नहीं छोड़ता (एव) इस प्रकार (णाणी) ज्ञानी (जाणदि) जानता है - और (अण्णाणतमोच्छण्ण) अज्ञान रूप अन्धकार से आच्छन्न (अण्णाणी) अज्ञानी (आदसहाव) आत्मस्वभाव को (अयाणतो) न जानता हुआ (रागमेव) राग को ही (आद) आत्मा (मुणदि) मानता है।

अर्थ - जैसे अग्नि में तपाया हुआ सोना अपने सुवर्ण-स्वभाव को नहीं छोड़ता, इसी प्रकार (तीव्र परीषह-उपसर्गरूप) कर्मोदय से तप्त होता हुआ ज्ञानी भी अपने ज्ञानीपने के स्वभाव को नहीं छोड़ता। इस प्रकार ज्ञानी जानता है और अज्ञानरूप अन्धकार से आच्छन्न अज्ञानी आत्मस्वभाव को न जानता हुआ राग को ही आत्मा मानता है।

शुद्धात्मा के अनुभव से संवर होता है -

सुद्धं तु विद्याणंतो विसुद्धमेवप्पयं लहदि जीवो ।

जाणंतो दु असुद्धं असुद्धमेवप्पयं लहदि ॥६-६-१८६

साम्प्रत्य अर्थ - (सुद्धं तु) शुद्ध आत्मा को (विद्याणतो) जानता हुआ (जीवो) जीव (विसुद्धमेव) शुद्ध ही (अप्पयं) आत्मा को (लहदि) प्राप्त करता है (दु) और (असुद्धं) अशुद्ध आत्मा को (जाणतो) जानता हुआ जीव (असुद्धमेव अप्पयं) अशुद्ध आत्मा को ही (लहदि) प्राप्त करता है।

अर्थ - शुद्ध आत्मा को जानता हुआ जीव शुद्ध आत्मा को ही प्राप्त करता है और अशुद्ध आत्मा को जानता हुआ जीव अशुद्ध आत्मा को ही प्राप्त करता है।

संवर की विधि -

अप्पाणमप्पणा रुंधिदूण दोपुण्णपावजोगेसु ।

दंसणणाणम्हि ठिदो इच्छाविरदो य अण्णम्हि ॥६-७-१८७

जो सत्त्वसंगमुक्को झायदि अप्पाणमप्पणा अप्पा ।

ण वि कम्मं णोकम्मं चेदा चित्तेदि एयत्तं ॥६-८-१८८

अप्पाणं झायंतो दंसणणाणमइओ अण्णमओ ।

लहदि अचिरेण अप्पाणमेव सो कम्मपविमुक्कं ॥६-९-१८९

सान्त्वय अर्थ - (अप्पाण) आत्मा को (अप्पणा) आत्मा के द्वारा (दोपुण्णपावजोगेसु) पुण्य और पाप इन दोनों शुभाशुभ योगों से (रुंधिदूण) रोक कर (दंसणणाणम्हि) दर्शन और ज्ञान में (ठिदो) स्थित हुआ (य) और (अण्णम्हि) अन्य देह - रागादि में (इच्छाविरदो) इच्छा से विरत हुआ - तथा (सत्त्वसंगमुक्को) समस्त बाह्य-आन्तर परिग्रह से रहित हुआ (जो अप्पा) जो आत्मा (अप्पाण) आत्मा को (अप्पणा) आत्मा के द्वारा (झायदि) ध्याता है (कम्म ण वि णोकम्म) न कर्म को और न नोकर्म को ध्याता है (चेदा) ऐसा गुणविशिष्ट आत्मा (एयत्त) एकत्व का (चित्तेदि) चिन्तन - अनुभव करता है (सो) वह आत्मा (अप्पाण) अपनी आत्मा का (झायंतो) ध्यान करता हुआ (दंसणणाणमइओ) दर्शन और ज्ञानमय - और (अण्णमओ) अनन्यमय होता हुआ (अचिरेण एव) थोड़े ही काल में (कम्मपविमुक्कं) कर्मों से रहित (अप्पाणं) आत्मा को (लहदि) प्राप्त कर लेता है।

अर्थ - आत्मा को अपनी आत्मा के द्वारा पुण्य और पाप इन दोनों शुभाशुभ योगों से रोककर दर्शन और ज्ञान में स्थित हुआ और अन्य देह - रागादि में इच्छा से विरत हुआ तथा समस्त बाह्य-आन्तर परिग्रह से रहित हुआ जो आत्मा अपनी आत्मा को अपनी आत्मा के द्वारा ध्याता है, (एव) कर्म और नोकर्म को नहीं

ध्याता है, ऐसा गुणविशिष्ट आत्मा एकत्व का चिन्तन (अनुभव) करता है। वह आत्मा अपनी आत्मा का ध्यान करता हुआ दर्शन-ज्ञानमय हुआ और अनन्यमय हुआ थोड़े ही काल में कर्मों से रहित आत्मा को प्राप्त कर लेता है।

सवर का क्रम -

तेसि हेदू भणिदा अज्झवसाणाणि सब्बदरिसीहि ।

मिच्छन्तं अण्णाण अविरदिभावो य जोगो य ॥६-१०-१९०

हेदुअभावे णियमा जायदि णाणिस्स आसवणिरोहो ।

आसवभावेण विणा जायदि कम्मस्स दु णिरोहो ॥६-११-१९१

कम्मस्साभावेण य णोकम्माण पि जायदि णिरोहो ।

णोकम्मणिरोहेण य संसारणिरोहेण होदि ॥६-१२-१९२

सान्वय्य अर्थ - (सब्वदरिसीहि) सर्वज्ञदेव ने (तेसि) रागादि विभाव कर्मरूप भावास्त्रवो के (हेदु) कारण (मिच्छन्तं) मिथ्यात्व (अण्णाण) अज्ञान (य अविरदिभावो) और अविरतिभाव (य जोगो) और योग - ये चार (अज्झवसाणाणि) अध्यवसान (भणिदा) कहे हैं (णाणिस्स) ज्ञानी के (हेदु अभावे) हेतुओं के अभाव में (णियमा) नियम से (आसवणिरोहो) आस्रव का निरोध (जायदि) होता है (आसवभावेण विणा) आस्रवभाव के बिना (कम्मस्स दु) कर्म का भी (णिरोहो) निरोध (जायदि) हो जाता है (य) और (कम्मस्साभावेण) कर्म का अभाव होने पर (णोकम्माण पि) नो कर्मों का भी (णिरोहो) निरोध (जायदि) हो जाता है (य) और (णोकम्मणिरोहेण) नोकर्म का निरोध होने से (संसारणिरोहेण) संसार का निरोध (होदि) होता है।

अर्थ - सर्वज्ञदेव ने (रागादि विभाव कर्मरूप) भावास्त्रवों के कारण मिथ्यात्व, अज्ञान, अविरतिभाव और योग ये चार अध्यवसान कहे हैं। ज्ञानी के हेतुओं के अभाव में नियम से आस्रव का निरोध होता है। आस्रवभाव के बिना कर्म का भी निरोध हो जाता है और कर्म का अभाव होने से नोकर्मों का भी निरोध हो जाता है। नोकर्म का निरोध होने से संसार का निरोध होता है।

इति छट्ठमो सवराधियारो समत्तो

सत्तमो णिज्जराधियारो

द्रव्यानिर्जरा का स्वरूप -

उपभोगमिन्द्रियेहिं दब्बाणमचेदणाणमिदराणं ।

जं कुणदि सम्मदिद्वी त सब्बं णिज्जरणिमित्तं ॥७-१-१९३

सान्त्वय अर्थ - (सम्मदिद्वी) सम्यग्दृष्टि जीव (इन्द्रियेहिं) इन्द्रियों के द्वारा (अचेदणाणं) अचेतन और (इदराणं) चेतन (दब्बाणं) द्रव्यों का (ज) जो (उपभोगं) उपभोग (कुणदि) करता है (त सब्बं) वह सब (णिज्जरणिमित्तं) निर्जरा का निमित्त है।

अर्थ - सम्यग्दृष्टि जीव इन्द्रियों के द्वारा अचेतन और चेतन द्रव्यों का जो उपभोग करता है, वह सब निर्जरा का निमित्त है।

भाव निर्जरा का स्वरूप -

दब्धे उवभुज्जंते णियमा जायदि सुहं च दुक्खं वा ।

तं सुहदुक्खमुदिण्णं वेददि अथ णिज्जरं जादि ॥७-२-१९४

स्थान्वय अर्थ - (दब्धे) परद्वर्ष्यों का (उवभुज्जंते) जीव के द्वारा उपभोग करने पर (णियमा) नियम से (सुहं व) सुख अथवा (दुक्खं वा) दुःख (जायदि) होता है - जीव (तं) उस (उदिण्णं) उदय में आये हुए (सुहदुक्खं) सुख, दुःख का (वेददि) अनुभव करता है (अथ) फिर - वह (णिज्जरंजादि) निर्जरा को प्राप्त हो जाता है - झड़ जाता है।

अर्थ - परद्वर्ष्यों का (जीव के द्वारा) उपभोग करने पर नियम से सुख अथवा दुःख होता है। (जीव) उदय में आये हुए उस सुख-दुःख का अनुभव करता है; फिर (वह) निर्जरा को प्राप्त हो जाता है (झड़ जाता है)।

ज्ञानी को कर्म-बध नहीं होता -

जह विसमुवभुज्जंतो वेज्जो पुरिसो ण मरणमुवयादि ।

पौगलकम्मस्सुदयं तह भुज्जदि णेव बज्झदे णाणी ॥७-३-१९५

सान्वय्य अर्थ - (जह) जिस प्रकार (वेज्जो पुरिसो) विषवैद्य (विसमुवभुज्जतो) विष का उपभोग करता हुआ भी (मरण) मरण को (ण उवयादि) प्राप्त नहीं होता (तह) उसी प्रकार (णाणी) ज्ञानी पुरुष (पौगलकम्मस्स) पुद्गल कर्म के (उदय) उदय को (भुज्जदि) भोगता है, फिर भी (णेव बज्झदे) कर्म से बँधता नहीं।

अर्थ - जिस प्रकार विषवैद्य विष का उपभोग करता हुआ भी मरण को प्राप्त नहीं होता, उसी प्रकार ज्ञानी पुरुष पुद्गल कर्म के उदय को भोगता है, तथापि वह कर्म से नहीं बँधता।

वैराग्य की सामर्थ्य -

जह मज्ज पिवमाणो अरदिभावेण ण मज्जदे पुरिसो ।

दब्बुवभोगे अरदो णाणी वि ण बज्झदे तहेण ॥७-४-१९६

सान्वय अर्थ - (जह) जिस प्रकार (पुरिसो) कोई पुरुष (मज्ज) मद्य को (पिवमाणो) पीता हुआ (अरदिभावेण) तीव्र अरतिभाव की सामर्थ्य से (ण मज्जदे) मतवाला नहीं होता (तहेव) उसी प्रकार (णाणी वि) ज्ञानी भी (दब्बुवभोगे) द्रव्यों के उपभोग में (अरदो) विरक्त रहता हुआ (ण बज्झदे) कर्मों से नहीं बँधता।

अर्थ - जिस प्रकार कोई पुरुष मद्य को पीता हुआ तीव्र अरतिभाव की सामर्थ्य से मतवाला नहीं होता, उसी प्रकार ज्ञानी पुरुष भी द्रव्यों के उपभोग में विरक्त रहता हुआ (वैराग्य की सामर्थ्य से) कर्मों से नहीं बँधता।

ज्ञानी और अज्ञानी में अन्तर -

सेवन्तो वि ण सेवदि असेवमाणो वि सेवगो को वि ।

पगरणचेट्ठा कस्स वि ण य पायरणो त्ति सो होदि ॥७-५-१९७

ज्ञानव्य अर्थ - (को वि) कोई सम्यग्दृष्टि - रागादि भाव के अभाव के कारण (सेवतो वि) विषयों का सेवन करता हुआ भी (ण सेवदि) सेवन नहीं करता - और अज्ञानी विषयों में रागभाव के कारण (असेवमाणो वि) उन्हें सेवन न करता हुआ भी (सेवगो) सेवन करने वाला होता है - जैसे (कस्सवि) किसी पुरुष की (पगरणचेट्ठा) कार्य सम्बन्धी क्रिया होती है (ण य पायरणो त्ति होदि) किन्तु वह कार्य करने वाला नहीं होता।

अर्थ - कोई सम्यग्दृष्टि (रागादि भाव के अभाव के कारण) विषयों का सेवन करता हुआ भी उनका सेवन नहीं करता, (और अज्ञानी विषयो मे रागभाव के कारण) उन्हे सेवन न करता हुआ भी सेवन करने वाला होता है। जैसे - किसी पुरुष की कार्यसम्बन्धी क्रिया होती है, किन्तु वह कार्य करने वाला नहीं होता।

विशेष - जैसे कोई मुनीम सेठ की ओर से व्यापार का सब कार्य करता है, किन्तु उस व्यापार तथा उसकी लाभ-हानि का वह स्वामी नहीं होता। इसी प्रकार सम्यग्दृष्टि भोगो का सेवन करता हुआ भी राग न होने के कारण उसका असेवक है और मिथ्यादृष्टि सेवन न करता हुआ भी राग के सद्भाव के कारण उसका सेवक है।

ज्ञानी का स्व-पर-विवेक -

उदयविवागो विविहो कम्माणं वणिणदो जिणवरेहि ।

ण हु ते मज्झ सहावा जाणगभावो दु अहमेक्को ॥७-६-१९८

सान्त्वय अर्थ - (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (कम्माण) कर्मों के (उदयविवागो) उदय के फल (विविहो) अनेक प्रकार के (वणिणदो) बताये हैं (ते हु) वे तो (मज्झ) मेरे (सहावा) स्वभाव (ण) नहीं हैं (अह दु) मैं तो (एक्को) एक (जाणगभावो) ज्ञायक भाव हूँ।

अर्थ - जिनेन्द्रदेव ने कर्मों के उदय के फल अनेक प्रकार के बताये हैं। वे तो मेरे स्वभाव नहीं हैं। मैं तो एक ज्ञायक भाव हूँ।

राग पुद्गल कर्म है -

पौगलकम्मं रागो तस्स विवागोदओ हवदि एसो ।

ण हु एस मज्झ भावो जाणगभावो दु अहमेक्को ॥७-७-१९९

स्थान्वय्य अर्थ - (रागो) राग (पौगलकम्म) पुद्गल कर्म है (तस्स) उसके (विवागोदओ) फलस्वरूप उदय का (एसो) यह रागरूप भाव (हवदि) है (एस हु) यह तो (मज्झ भावो) मेरा भाव (ण) नहीं है (अह दु) मैं तो (एक्को) एक (जाणगभावो) ज्ञायक भाव हूँ।

अर्थ - राग पुद्गलकर्म है। उसके फलस्वरूप उदय से उत्पन्न यह रागरूप भाव है। यह तो मेरा भाव नहीं है। मैं तो एक टकोत्कीर्ण ज्ञायक भाव हूँ।

सम्यग्दृष्टि ज्ञानवैराग्य सम्पन्न होता है -

एवं सम्मादिट्ठी अप्पाणं मुणदि जाणसहावं ।

उदयं कम्मविवागं च मुयदि तच्च वियाणतो ॥७-८-२००

सान्वय अर्थ - (एव) इस प्रकार (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (अप्पाण) अपने-आपको (जाणसहाव) ज्ञायक स्वभाव (मुणदि) जानता है (च) और (तच्च) आत्मतत्त्व को (वियाणतो) जानता हुआ (कम्मविवाग उदय) कर्म के विपाक रूप उदय - कर्मोदय के विपाक से उत्पन्न भावों को (मुयदि) छोड़ देता है।

अर्थ - पूर्वोक्त प्रकार से सम्यग्दृष्टि अपने-आपको (टकोत्कीर्ण) ज्ञायक स्वभाव जानता है और आत्मतत्त्व को जानता हुआ कर्मोदय के विपाक से उत्पन्न भावों को छोड़ देता है।

रागी जीव सम्यग्दृष्टि नहीं है -

परमाणुमेतयं पि हु रागादीण तु विज्जदे जस्स ।

ण वि सो जाणदि अप्पाणय तु सब्बागमधरो वि ॥७-९-२०१

अप्पाणमयाणतो अणप्पय चावि सो अयाणतो ।

किह होदि सम्मदिट्ठी जीवाजीवे अयाणतो ॥७-१०-२०२

साम्बन्ध अर्थ - (हु) वास्तव में (जस्स) जिस जीव के (रागादीण तु) रागादिक का (परमाणुमेतयं पि) परमाणुमात्र-लेशमात्र भी (विज्जदे) विद्यमान है (सो तु) वह जीव (सब्बागमधरो वि) सर्वागम का धारक-ज्ञाता होने पर भी (अप्पाणय) आत्मा को (ण वि जाणदि) नहीं जानता (च) और (अप्पाण) आत्मा को (अयाणतो) न जानता हुआ (सो) वह (अणप्पय अवि) अनात्मा को भी (अयाणतो) नहीं जानता - अतः (जीवाजीवे) जीव और अजीव को (अयाणतो) न जानने वाला (किह) किस प्रकार (सम्मदिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (होदि) हो सकता है?

अर्थ - वास्तव में जिस जीव के रागादि (अज्ञान भावों) का परमाणुमात्र (लेशमात्र) भी विद्यमान है, वह जीव सम्पूर्ण शास्त्रों का ज्ञाता होने पर भी आत्मा को नहीं जानता और आत्मा को न जानता हुआ वह अनात्मा को भी नहीं जानता। इस प्रकार जीव और अजीव को न जानने वाला किस प्रकार सम्यग्दृष्टि हो सकता है?

ज्ञान ही आत्मा का पद है -

आदम्हि द्रव्यभावे अपदे^१ मौत्तूण गिण्ह तह णियदं ।

थिरमेगमिम भाव उवलब्धंतं सहावेण ॥७-११-२०३

सान्वय ज्ञान - (आदम्हि) आत्मा में (द्रव्यभावे) द्रव्य और भावों के मध्य में - अतत्त्वभाव से अनुभव में आने वाले भाव (अपदे) क्षणिक होने से आत्मा का स्थान नहीं हो सकते - अतः उन्हें (मौत्तूण) छोड़कर (णियद) निश्चित (थिर) स्थिर (तह) तथा (एग) एक (इम) इस (सहावेण) स्वभाव से (उवलब्धत) अनुभव करने योग्य (भाव) भाव को (गिण्ह) ग्रहण कर।

अर्थ - आत्मा में द्रव्य और भावों के मध्य में (अतत्त्वभाव से अनुभव में आने वाले भाव) अपद है (क्षणिक होने से आत्मा का स्थान नहीं ले सकते), अतः उन्हें छोड़कर नियत, स्थिर तथा एक स्वभाव से अनुभव करने योग्य इस भाव को (चेतन्यमात्र ज्ञानभाव को) ग्रहण कर।

^१ - अधिरे इत्यपि पाठ ।

ज्ञान से निर्वाण प्राप्त होता है -

आभिणिसुदोहिमणकेवल च तं होदि एक्कमेव पद ।

सो एसो परमट्ठो ज लहिदु णिव्वुदि जादि ॥७-१२-२०४

स्थान्वय अर्थ - (आभिणिसुदोहिमणकेवल च) मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनः पर्ययज्ञान और केवलज्ञान (त) ये - पाँचों ज्ञान (एक्कमेव) एक ही (पद होदि) पद है - एक ज्ञान नाम से जाने जाते हैं (सो एसो) सो यह (परमट्ठो) परमार्थ है - मोक्ष का साक्षात् उपाय है (ज लहिदु) जिसे प्राप्त करके (णिव्वुदि जादि) आत्मा निर्वाण को प्राप्त होता है।

अर्थ - मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनः पर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये पाँचों ज्ञान एक ही पद हैं (एक ज्ञान नाम से जाने जाते हैं)। सो यह (ज्ञान) परमार्थ है (मोक्ष का साक्षात् उपाय है) जिसे प्राप्त करके आत्मा निर्वाण को प्राप्त होता है।

कर्मकाण्ड से ज्ञान प्राप्त नहीं होता -

णाणगुणेहि विहीणा^१ एदं तु पदं बहु वि ण लहंते ।

तं गिण्ह णियदमेदं^२ यदि इच्छसि कम्मपरिमोक्खं ॥७-१३-२०५

सान्वय्य अर्थ - (णाणगुणेहि) ज्ञानगुण से (विहीणा) रहित (बहु वि) अनेक पुरुष - अनेक कर्म करते हुए भी (एद पद तु) ज्ञानरूप इस पद को (ण लहति) प्राप्त नहीं करते (त) इसलिए (जदि) यदि (कम्मपरिमोक्ख) तू कर्मों से मुक्ति (इच्छसि) चाहता है तो (एद णियद) इस नियत ज्ञान को (गिण्ह) ग्रहण कर।

अर्थ - ज्ञानगुण से रहित अनेक पुरुष (अनेक कर्म करते हुए भी) ज्ञान स्वरूप इस पद को प्राप्त नहीं करते, इसलिए (हे भव्य ^१) यदि तू कर्मों से मुक्ति चाहता है तो इस नियत पद-ज्ञान को ग्रहण कर।

^१ - विहूणा इति बालचन्द्र टीकाया पाठ ।

^२ - सुपदमेद इत्यपि पाठ ।

ज्ञान से उत्तम सुख मिलता है -

एदम्हि रदो णिच्चं संतुट्ठो होहि णिच्चमेदम्हि ।

एदेण होहि तित्तो होहिदि तुह उत्तमं सौक्ख ॥७-१४-२०६

साम्बन्ध अर्थ - (एदम्हि) इस ज्ञान में (णिच्च) सदा ही (रदो) प्रीति कर (एदम्हि) इस ज्ञान में ही तू (णिच्च) सदा ही (संतुट्ठो होहि) सन्तुष्ट रह (एदेण) इस ज्ञान से तू (तित्तो होहि) तृप्त रह - इससे (तुह) तुझे (उत्तम सौक्खं) उत्तम सुख (होहिदि) होगा।

अर्थ - (हे भव्य !) तू इस ज्ञान में सदा प्रीति कर, इसी में तू सदा सन्तुष्ट रह, इससे ही तू तृप्त रह। (ज्ञान-रति, सन्तुष्टि और तृप्ति से) तुझे उत्तम सुख होगा।

ज्ञानी अपनी आत्मा को ही स्व मानता है -

को णाम भणेंज्ज बुहो परदब्बं मम इद हवदि दब्ब ।

अप्पाणमप्पणो परिगहं तु णियद वियाणतो ॥७-१५-२०७

सान्वय्य अर्थ - (अप्पाण) अपनी आत्मा को ही (णियद) निश्चित रूप से (अप्पणो) अपना (परिगह तु) परिग्रह (वियाण तो) जानता हुआ (को णाम बुहो) कौन ज्ञानी पुरुष (भणेंज्ज) कहेगा कि (इद परदब्ब) यह परद्रव्य (मम दब्ब) मेरा द्रव्य (हवदि) है।

अर्थ - अपनी आत्मा को ही निश्चित रूप से अपना परिग्रह जानता हुआ कौन ज्ञानी पुरुष कहेगा कि यह पर द्रव्य मेरा द्रव्य है।

परद्रव्य मेरा नहीं है -

मज्झं परिग्गहो जदि तदो अहमजीवदं तु गच्छेज्ज ।

णादेव अहं जम्हा तम्हा ण परिग्गहो मज्झं ॥७-१६-२०८

सान्वय अर्थ - (जदि) यदि (परिग्गहो) परिग्रह-परद्रव्य (मज्झ) मेरा हो (तदो तु) तब तो (अहं) चैतन्य स्वभाव वाला मैं (अजीवद) अजीवता को (गच्छेज्ज) प्राप्त हो जाऊँ (जम्हा) क्योंकि (अहं) मैं (णादेव) ज्ञाता ही हूँ (तम्हा) इस कारण (परिग्गहो) परद्रव्य रूप परिग्रह (मज्झ ण) मेरा नहीं है।

अर्थ - यदि परिग्रह (परद्रव्य) मेरा हो, तब तो (चैतन्य स्वभाववाला) मैं अजीवता को प्राप्त हो जाऊँ, क्योंकि मैं ज्ञाता ही हूँ, इस कारण परद्रव्यरूप परिग्रह मेरा नहीं है।

ज्ञानी का निश्चय -

छिज्जदु वा भिज्जदु वा णिज्जदु वा अहव जादु विप्पलयं ।

जम्हा तम्हा गच्छदु तहावि ण परिग्गहो मज्झ ॥७-१७-२०९

सान्ख्य अर्थ - (छिज्जदु वा) चाहे छिद जाए (भिज्जदुवा) चाहे भिद जाए (णिज्जदु वा) चाहे कोई ले जाए (अहव) अथवा (विप्पलय जादु) नष्ट हो जाए (जम्हा तम्हा) चाहे जिस कारण से (गच्छदु) चला जाए (तहावि) तथापि (परिग्गहो) परिग्रह (मज्झ ण) मेरा नहीं है।

अर्थ - चाहे छिद जाए, चाहे भिद जाए, चाहे कोई ले जाए अथवा नष्ट हो जाए, चाहे जिस कारण से चला जाए, तथापि परिग्रह मेरा नहीं है।

ज्ञानी के धर्म का परिग्रह नहीं है -

अपरिग्रहो अणिच्छो भणिदो णाणी य णेच्छदे धम्मं ।

अपरिग्रहो दु धम्मस्स जाणगो तेण सो होदि ॥७-१८-२१०

सान्त्वय अर्थ - (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है - वह (अपरिग्रहो) अपरिग्रही (भणिदो) कहा है (य) और (णाणी) ज्ञानी (धम्मं) धर्म को (णेच्छदे) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो) वह (धम्मस्स दु) धर्म का - पुण्य का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है - किन्तु (जाणगो) धर्म का ज्ञायक (होदि) है।

अर्थ - जिसके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी धर्म को - पुण्य को नहीं चाहता, इसलिए वह धर्म का परिग्रही नहीं है, (किन्तु वह) धर्म का ज्ञायक है।

ज्ञानी के अधर्म का परिग्रह नहीं है -

अपरिग्रहो अणिच्छो भणिदो णाणी य णेच्छदि अधम्म ।

अपरिग्रहो अधम्मस्स जाणगो तेण सो होदि ॥७-१९-२११

सान्वय अर्थ - (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है - वह (अपरिग्रहो) अपरिग्रही (भणिदो) कहा है (य) और (णाणी) ज्ञानी (अधम्म) अधर्म को - पाप को (णेच्छदि) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो) वह (अधम्मस्स) अधर्म का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है - किन्तु (जाणगो) ज्ञायक (होदि) है।

अर्थ - जिसके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी अधर्म को - पाप को नहीं चाहता, इसलिए वह अधर्म का परिग्रही नहीं है, किन्तु ज्ञायक है।

ज्ञानी के भोजन का परिग्रह नहीं है -

अपरिग्रहो अणिच्छो भणिदो असण च णेच्छदे णाणी ।

अपरिग्रहो दु असणस्स जाणगो तेण सो होदि ॥७-२०-२१२

स्थान्त्वय अर्थ - (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है - वह (अपरिग्रहो) अपरिग्रही (भणिदो) कहा है (च) और (णाणी) ज्ञानी (असण) भोजन को (णेच्छदे) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो) वह (असणस्स दु) भोजन का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है - किन्तु (जाणगो) ज्ञायक (होदि) है।

अर्थ - जिसके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी भोजन को नहीं चाहता, इसलिए वह भोजन का परिग्रही नहीं है (किन्तु वह) ज्ञायक है।

ज्ञानी के पान का परिग्रह नहीं है -

अपरिग्रहो अणिच्छो भणिदो पाण च णेच्छदे णाणी ।

अपरिग्रहो दु पाणस्स जाणगो तेण सो होदि ॥७-२१-२१३

सान्त्वय अर्थ - (अणिच्छो) जिसके इच्छा नहीं है - वह (अपरिग्रहो) अपरिग्रही (भणिदो) कहा है (च) और (णाणी) ज्ञानी (पाण) पान को (णेच्छदे) नहीं चाहता (तेण) इसलिए (सो) वह (पाणस्स दु) पान का (अपरिग्रहो) परिग्रही नहीं है - किन्तु वह (जाणगो) ज्ञायक (होदि) है।

अर्थ - जिसके इच्छा नहीं है, वह अपरिग्रही कहा है और ज्ञानी पान को नहीं चाहता, इसलिए वह पान का परिग्रही नहीं है, (किन्तु वह) ज्ञायक है।

ज्ञानी के परभावों का परिग्रह नहीं -

एमादिए दु विविहे सब्बे भावे य णेच्छदे णाणी ।

जाणगभावो णियदो णीरालंबो दु सब्बत्थ ॥७-२२-२१४

सान्त्वय अर्थ - (एमादिए दु) इत्यादिक (विविहे) नाना प्रकार के (सब्बे भावे य) सब भावों को (णाणी) ज्ञानी (णेच्छदे) नहीं चाहता (सब्बत्थ) सर्वत्र (णीरालंबो दु) निरालम्ब वह (णियदो जाणगभावो) निश्चित ज्ञायक भाव ही है।

अर्थ - इत्यादिक नाना प्रकार के समस्त भावों को ज्ञानी नहीं चाहता। सर्वत्र निगलम्ब वह प्रतिनियत (टकोत्कीर्ण) ज्ञायक भाव ही है।

ज्ञानी को त्रिकाल के भोगों की आकाक्षा नहीं है -

उष्णोदयभोगो वियोगबुद्धि^१ तस्स सो णिच्च ।

कखामणागदस्स य उदयस्स ण कुब्बदे णाणी ॥७-२३-२१५

सान्वय अर्थ - (सो) वह (उष्णोदयभोगो) वर्तमान काल के उदय का -
कर्मोदय का भोग (तस्स) ज्ञानी के (णिच्च) सदा ही (वियोगबुद्धि) वियोग
बुद्धि से होता है (य) और (णाणी) ज्ञानी (अणागदस्स) आगामी काल के
(उदयस्स) उदय की (कखा) आकाक्षा (ण कुब्बदे) नहीं करता।

अर्थ - वह वर्तमान काल के कर्मोदय का भोग ज्ञानी के सदा ही वियोग बुद्धि से
होता है और ज्ञानी आगामी काल के उदय की आकाक्षा नहीं करता।

(ज्ञानी तो मोक्ष की भी इच्छा नहीं करता, तब वह अन्य पदार्थों की इच्छा
क्यों करेगा?)

^१ - कई प्रतियों में 'वियोग बुद्धी' पाठ है, जो अशुद्ध है ।

ज्ञानी वेद्य-वेदक भाव की आकाक्षा नहीं करता -

जो वेददि वेदिज्जदि समये समये विणस्सदे उहय ।

तं जाणगो दु णाणी उहय पि ण कखदि कयावि ॥७-२४-२१६

सान्वय अर्थ - (जो) जो (वेददि) अनुभव करता है - ऐसा वेदक भाव (वेदिज्जदि) जो अनुभव किया जाता है - ऐसा वेद्यभाव (उहय) ये दोनों भाव - अर्थपर्याय की अपेक्षा (समये समये) समय-समय में (विणस्सदे) नष्ट हो जाते हैं (त) ऐसा उन दोनों भावों का (जाणगो दु णाणी) जानने वाला ज्ञानी (उहय पि) उन दोनों भावों की (कयावि) कदापि (ण कखदि) आकाक्षा नहीं करता।

अर्थ - जो अनुभव करता है (ऐसा वेदक भाव), जो अनुभव किया जाता है (ऐसा वेद्यभाव) ये दोनों भाव (अर्थपर्याय की अपेक्षा) समय-समय में नष्ट हो जाते हैं। ऐसा जानने वाला ज्ञानी उन दोनों भावों की कदापि आकाक्षा नहीं करता।

ससार, शरीर, भोग से विरक्त -

बंधुवभोगणिमित्ते अज्झवसाणोदयेसु णाणिस्स ।

ससारदेहविसयेसु णेव उप्पज्जदे रागो ॥७-२५-२१७

स्तान्वय अर्थ - (बंधुवभोगणिमित्ते) बन्ध और उपभोग के निमित्तभूत (ससारदेहविसयेसु) संसार-सम्बन्धी और देह-सम्बन्धी (अज्झवसाणोदयेसु) रागादि अध्यवसानो के उदय में (णाणिस्स) ज्ञानी के (रागो) राग (णेव उप्पज्जदे) उत्पन्न नहीं होता।

अर्थ - बन्ध और उपभोग के निमित्तभूत ससार-सम्बन्धी और देह-सम्बन्धी रागादि अध्यवसानो के उदय में ज्ञानी के राग उत्पन्न नहीं होता।

ज्ञानी और अज्ञानी में अन्तर -

णाणी रागप्यजहो हि सबदब्बेसु कम्ममज्झगदो ।

णो लिप्पदि रजएण दु कद्दममज्झो जहा कणयं ॥७-२६-२१८

अण्णाणी पुण रत्तो हि सबदब्बेसु कम्ममज्झगदो ।

लिप्पदि कम्मरयेण दु कद्दममज्झो जहा लोहं ॥७-२७-२१९

साम्बन्ध अर्थ - (णाणी) ज्ञानी (सबदब्बेसु) सब द्रव्यों में (हि) निश्चय ही (रागप्यजहो) राग का त्यागी होता है - वह (कम्ममज्झगदो) कर्मों के मध्य पड़ा हुआ भी (रजएण दु) कर्म रूपी रज से (णो लिप्पदि) लिप्त नहीं होता है (जहा) जिस प्रकार (कद्दममज्झो) कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ (कणयं) सोना कीचड़ में लिप्त नहीं होता (पुण) पुनः (अण्णाणी) अज्ञानी जीव (सबदब्बेसु) सब परद्रव्यों में (हि) निश्चय ही (रत्तो) रागी है - अतः (कम्ममज्झगदो) मन-वचन-काय के व्यापाररूप कर्मों के मध्य पड़ा हुआ (कम्मरयेण दु) कर्मरूपी रज से (लिप्पदि) लिप्त होता है (जहा) जिस प्रकार (कद्दममज्झो) कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ (लोहं) लोहा कीचड़ से लिप्त होता है।

अर्थ - ज्ञानी सब द्रव्यों में निश्चय ही राग का त्यागी (वीतराग) होता है, कर्मों के मध्य पड़ा हुआ भी कर्मरूपी रज में लिप्त नहीं होता है, जिस प्रकार कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ सोना (कीचड़ में लिप्त नहीं होता)। पुनः अज्ञानी सब परद्रव्यों में निश्चय ही रागी होता है, (अतः वह) कर्मों के मध्य पड़ा हुआ कर्मरूपी रज में लिप्त होता है, जिस प्रकार कीचड़ के मध्य पड़ा हुआ लोहा (कीचड़-रज में लिप्त होता है)।

शस्त्र के दृष्टान्त द्वारा पूर्वोक्त का समर्थन -

भुञ्जंतस्स वि विविहे सच्चित्ताचित्तमिस्सिए दब्बे ।

संखस्स सेदभावो ण वि सक्कदि किण्हगो कादुं ॥७-२८-२२०

तह णाणिस्स दु विवहे सच्चित्ताचित्तमिस्सिए दब्बे ।

भुञ्जतस्स वि णाणं ण सक्कमण्णाणद णेदु ॥७-२९-२२१

जइया स एव सखो सेदसहावं सय पजहिदूण ।

गच्छेज्ज किण्हभाव तइया सुक्कत्तणं पजहे ॥७-३०-२२२

तह णाणी वि हु जइया णाणसहाव सयं पजहिदूण ।

अण्णाणेण परिणदो तइया अण्णाणद गच्छे ॥७-३१-२२३

सान्त्वय अर्थ - (विविहे) अनेक प्रकार के (सच्चित्ताचित्तमिस्सिए) सचित्त, अचित्त और मिश्रित (दब्बे) द्रव्यों को (भुञ्जतस्स वि) भक्षण-उपभोग करने वाले (संखस्स) शस्त्र का (सेदभावो) श्वेत भाव (किण्हगो कादुं) कृष्ण करना (ण वि सक्कदि) शक्य नहीं है - कृष्ण नहीं किया जा सकता (तह) उसी प्रकार (विविहे) अनेक प्रकार के (सच्चित्ताचित्तमिस्सिए) सचित्त, अचित्त और मिश्रित (दब्बे) द्रव्यों का (भुञ्जतस्स वि) उपभोग करते हुए भी (णाणिस्स दु) ज्ञानी के (णाण) ज्ञान को (अण्णाणद) अज्ञान रूप (णेदु ण सक्क) नहीं किया जा सकता (जइया) जब (स एव सखो) वही शस्त्र (सेदसहाव) श्वेत स्वभाव को (सय पजहिदूण) स्वयं छोड़कर (किण्हभाव) कृष्णभाव को (गच्छेज्ज) प्राप्त होता है (तइया) तभी (सुक्कत्तणं) शुक्लत्व को (पजहे) छोड़ देता है (तह) उसी प्रकार (णाणी वि) ज्ञानी भी (जइया हु) जब (णाणसहाव) अपने ज्ञान स्वभाव को (सय पजहिदूण) स्वयं छोड़कर (अण्णाणेण परिणदो) अज्ञानरूप परिणमित होता है (तइया) तब - वह (अण्णाणद) अज्ञान-भाव को (गच्छे) प्राप्त हो जाता है।

अर्थ - अनेक प्रकार के सचित्त, अचित्त और मिश्रित द्रव्यों का उपभोग करने वाले शस्त्र का श्वेतभाव कृष्ण नहीं किया जा सकता। इसी प्रकार अनेक प्रकार के सचित्त, अचित्त और मिश्रित द्रव्यों का उपभोग करते हुए ज्ञानी के ज्ञान को अज्ञानरूप नहीं किया जा सकता।

जब वही शस्त्र अपने श्वेत स्वभाव को स्वयं छोड़कर कृष्णभाव को प्राप्त होता है, तभी वह शुक्लत्व को छोड़ देता है। इसी प्रकार ज्ञानी भी जब अपने ज्ञानस्वभाव को स्वयं छोड़कर अज्ञानरूप परिणामित होता है, तब वह अज्ञानभाव को प्राप्त हो जाता है।

ज्ञानी निष्काम कर्म करता है -

पुरिसो जह को वि इह वित्तिणिमित्त तु सेवदे राय ।

तो सो वि देदि राया विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥७-३२-२२४

एमेव जीवपुरिसो कम्मरय सेवदे सुहणिमित्त ।

तो सो वि देदि कम्मो विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥७-३३-२२५

जय पुण सो च्चिय पुरिसो वित्तिणिमित्तण सेवदेराय ।

तो सो ण देदि राया विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥७-३४-२२६

एमेव सम्मदिट्ठी विसयत्थ सेवदे ण कम्मरयं ।

तो सो ण देदि कम्मो विविहे भोगे सुहुप्पादे ॥७-३५-२२७

सान्वय्य अर्थ - (जह) जिस प्रकार (इह) इस लोक मे (को वि पुग्गिम्हो) कोई पुरुष (वित्तिणिमित्त तु) आजीविका के लिए (राय) राजा की (सेवदे) सेवा करता है (तो) तो (सो वि राया) वह राजा भी उसे (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (देदि) देता है (एमेव) इसी प्रकार (जीवपुरिसो) जीवपुरुष (सुहुणिमित्त) सुख के लिए (कम्मरय) कर्म रज की (सेवदे) सेवा करता है (तो) तो (सो कम्मो वि) वह कर्म भी (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (देदि) देता है (पुण) पुनः (जह) जैसे (सो च्चिय पुग्गिम्हो) वही पुरुष (वित्तिणिमित्त) आजीविका के लिए (राय) राजा की (ण सेवदे) सेवा नहीं करता है (तो) तो (सो राया) वह राजा (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (ण देदि) नहीं देता है (एमेव) इसी प्रकार (सम्मदिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (विसयत्थ) विषयो के लिए (कम्मरय) कर्मराज का (ण सेवदे) सेवन नहीं करता (तो) तो (सो कम्मो) वह कर्म उसे (सुहुप्पादे) सुख देने वाले (विविहे) नाना प्रकार के (भोगे) भोग (ण देदि) नहीं देता।

अर्थ - जिस प्रकार इस लोक में कोई पुरुष आजीविका के लिए राजा की सेवा करता है, तो वह राजा भी उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग देता है, इसी प्रकार जीव पुरुष सुख के लिए कर्मरज की सेवा करता है तो वह कर्म भी उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग देता है।

पुन जैसे वही पुरुष आजीविका के लिए राजा की सेवा नहीं करता, तो वह राजा उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग नहीं देता है। इसी प्रकार सम्यग्दृष्टि विषयों के लिए कर्मरज का सेवन नहीं करता तो वह कर्म उसे सुख देने वाले नाना प्रकार के भोग नहीं देता।

सम्यग्दृष्टि सप्तभय मुक्त होता है -

सम्मादिट्ठी जीवा णिस्संका होंति णिब्बया तेण ।

सत्तभयविप्पमुक्का जम्हा तम्हा दु णिस्संका ॥७-३६-२२८

सान्ख्य अर्थ - (सम्मादिट्ठी जीवा) सम्यग्दृष्टि जीव (णिस्सका) निःशंक (होति) होते हैं (तेण) इसलिए (णिब्बया) निर्भय होते हैं (जम्हा) क्योंकि वे (सत्तभयविप्पमुक्का) सप्त भयों से रहित होते हैं (तम्हा) इसलिए वे (दु) निश्चय ही (णिस्सका) निःशंक होते हैं।

अर्थ - सम्यग्दृष्टि जीव निःशंक होते हैं, इसलिये वे निर्भय होते हैं; क्योंकि वे सप्तभय से रहित होते हैं, इसलिए वे निश्चय ही निःशंक होते हैं।

नि शक सम्यग्दृष्टि का स्वरूप -

जो चत्तारि वि पाये छिददि ते कम्मबधमोहकरे ।

सो णिस्संको चेदा सम्मादिट्ठी मुणेदब्बो ॥७-३७-२२९

सान्वय्य अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (कम्मबध मोहकरे) कर्म-बन्ध का भ्रम उत्पन्न करने वाले (ते चत्तारि वि) उन चारों ही (पाये) मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योगरूप पायो को (छिददि) काटता है (सो) उसे (णिस्संको सम्मादिट्ठी) नि शक सम्यग्दृष्टि (मुणेदब्बो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा कर्म-बन्ध का भ्रम उत्पन्न करने वाले उन चारों ही (मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योगरूप चारों ही) पायो को काटता है, उसे नि शक सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये।

नि काक्षित सम्यग्दृष्टि -

जो दु ण करेदि कख कम्मफले तह य सब्बधम्मेषु ।

सो णिक्कखो चेदा सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥७-३८-२३०

सान्त्वय अर्थ - (जो दु चेदा) जो आत्मा (कम्मफले) कर्मों के फल की (तह य) तथा (सब्बधम्मेषु) समस्त धर्मों की (कख) कांक्षा - इच्छा (ण करेदि) नहीं करता (सो) उसे (णिक्कखो) निष्काक्ष (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा कर्मों के फल की तथा समस्त धर्मों की काक्षा (इच्छा) नहीं करता, उसे निष्काक्ष सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये।

निर्विचिकित्सा अग का लक्षण -

जो ण करैदि दुगुञ्छ^१ चेदा सब्बेसिमेव धम्माणं ।

सो खलु णिविदिगिञ्छो सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥७-३९-२३१

साम्बन्ध अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (सब्बेसिमेव) सभी (धम्माण) धर्मों - वस्तु-स्वभावों के प्रति (दुगुञ्छ) जुगुप्सा-ग्लानि (ण करैदि) नहीं करता है (सो) उसको (खलु) वस्तुतः (णिविदिगिञ्छो) निर्विचिकित्स (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा सभी धर्मों (वस्तु-स्वभावों) के प्रति जुगुप्सा (ग्लानि) नहीं करता है, उसे वस्तुतः निर्विचिकित्स सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये।

^१ - जुगुप्स इत्यपि पाठ ।

अमूढदृष्टि का कथन -

जो हवदि असम्मूढो चेदा सद्दिष्टि सब्भावेसु ।

सो खलु अमूढदिट्ठी सम्मादिट्ठी मुणेदब्बो ॥७-४०-२३२

सान्त्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (सब्वभावेसु) समस्त भावो मे (असम्मूढो) अमूढ एवं (सद्दिष्टि) यथार्थ दृष्टि वाला (हवदि) होता है (सो) उसे (खलु) वास्तव मे (अमूढदिट्ठी) अमूढ दृष्टि (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदब्बो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा समस्त भावो मे अमूढ एव यथार्थ दृष्टिवाला होता है, उसे वस्तुतः अमूढदृष्टि सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये।

उपगूहन का स्वरूप -

जो सिद्धभक्तिजुतो उवगूहणगो दु सव्वधम्माण ।

सो उवगूहणगारी सम्मादिट्ठी मुणेदव्वो ॥७-४१-२३३

छान्वय अर्थ - (जो) जो आत्मा (सिद्धभक्तिजुतो) शुद्धात्म भावनारूप सिद्धभक्ति से युक्त है (दु) और (सव्वधम्माण) रागादि विभाव धर्मों का (उवगूहणगो) उपगूहक - नाश करने वाला है (सो) उसे (उवगूहणगारी) उपगूहनकारी (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदव्वो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा (शुद्धात्म भावनारूप) सिद्धभक्ति से युक्त है और समस्त रागादिविभाव धर्मों का उपगूहक (नाश करने वाला) है, उसे उपगूहनकारी सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये।

स्थितिकरण अंग -

उम्मग गच्छत सग पि मग्गे ठवेदि जो चेदा ।

सो ठिदिकरणाजुत्तो सम्मादिट्ठी मुणेदब्बो ॥७-४२-२३४

सान्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (उम्मग गच्छत) उन्मार्ग मे जाते हुए (मग पि) स्वय अपनी आत्मा को भी (मग्गे) शिवमार्ग मे (ठवेदि) स्थापित करता है (सो) उसे (णिदिकरणाजुत्तो) स्थितिकरणयुक्त (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदब्बो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा उन्मार्ग मे जाते हुए स्वय अपनी आत्मा को भी शिवमार्ग मे स्थापित करता है, उसे स्थितिकरण युक्त सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये।

वात्सल्य अग की परिभाषा -

जो कुणदि वच्छलत्त तिण्ह साहूण मोंक्खमग्गम्मि ।

सो वच्छलभावजुदो सम्मादिट्ठी मुणेदब्बो ॥७-४३-२३५

स्थान्वय अर्थ - (जो) जो आत्मा (मोंक्खमग्गम्मि) मोक्षमार्ग में (तिण्ह साहूण) तीन - सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र इन तीन साधनो अथवा मोक्षमार्ग के साधक तीन साधुओ - आचार्य, उपाध्याय और साधुओ के प्रति (वच्छलत्त) वात्सल्य (कुणदि) करता है (सो) उसे (वच्छलभावजुदा) वात्सल्यभाव से युक्त (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदब्बो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा मोक्षमार्ग में तीन - सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र इन तीन साधनो अथवा मोक्षमार्ग के साधक तीन साधुओ - आचार्य, उपाध्याय और साधुओ के प्रति वात्सल्य करता है, उसे वात्सल्यभाव में युक्त सम्यग्दृष्टि मननपूर्वक जानना चाहिये।

आत्मज्ञानविहारी जिनज्ञान प्रभावी है -

विज्जारहमारुढो मणोरहपहेसु भमदि जो चेदा ।

सो जिणणाणपहावी सम्मादिट्ठी मुणेदब्बो ॥७-४४-२३६

सान्त्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (विज्जारहमारुढो) विद्यारूपी रथ में आरुढ़ हुआ (मणोरहपहेसु) मनोरथ-मार्ग में (भमदि) भ्रमण करता है (सो) उसे (जिणणापहावी) जिनेन्द्रदेव के ज्ञान की प्रभावना करने वाला (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (मुणेदब्बो) मननपूर्वक जानना चाहिये।

अर्थ - जो आत्मा विद्या (ज्ञान) रूपी रथ में आरुढ़ हुआ मनोरथ-मार्ग में भ्रमण करता है, उसे जिनेन्द्रदेव के ज्ञान की प्रभावना करने वाला सम्यग्दृष्टि (मननपूर्वक) जानना चाहिये।

इदि सत्तमो णिज्जराधियारो समत्तो

अड्डमो बंधाधियारो

रागादि मे कर्म-बन्ध होता है -

जह णाम को वि पुरिसो णेहब्भन्तो दु रेणुबहुलम्मि ।

ठाणम्मि ठाड़दूण य करेदि सत्थेहि वायाम ॥८-१-२३७

छिददि भिददि य तहा तालीतलकयलिवसापिडीओ ।

सच्चिन्ताचिन्ताण करेदि दब्बाणमुवघाद ॥८-२-२३८

उवघाद कुब्बतस्स तस्स णाणाविहेहि करणेहि ।

णिच्छयदो चित्तेज्ज हु कि पच्चयगो दु रयबधो ॥८-३-२३९

जो सो दु णेहभावो तम्मि णरे तेण तस्स रयबधो ।

णिच्छयदो विण्णेय ण कायचेट्ठाहि सेसाहि ॥८-४-२४०

एव मिच्छादिट्ठी वट्ठतो बहुविहासु चिट्ठासु ।

गयादी उवओगे कुब्बतो लिप्पदि रयेण ॥८-५-२४१

सान्त्वय अर्थ - (जह णाम) जिस प्रकार (को वि) कोई (पुग्गिम्हो) पुरुष (णहब्भन्तो दु) तेल लगाकर (य) और (रेणुबहुलम्मि) बहुत धूल वाले (ठाणम्मि) स्थान में (ठाड़दूण) रहकर (सत्थेहि) शस्त्रों से (वायाम) व्यायाम (करेदि) करता है (तहा) तथा (तालीतलकयलिवसापिडीओ) ताड़, तमाल, केला और बाँस के समूह को (छिददि) छेदना है (य भिददि) और भेदना है तथा (सच्चिन्ताचिन्ताण) सचित्त और अचित्त (दब्बाण) द्रव्यों का (उवघाद) उपघात (करेदि) करता है (नानाविहेहि करणेहि) नाना प्रकार के करणों के द्वारा (उवघाद) उपघात (कुब्बतस्स तस्स) करते हुए उस पुरुष के (रयबधो दु) धूल का बंध (हु) वास्तव में (कि पच्चयगो) किस कारण से होता है (णिच्छयदो) निश्चय से यह (चित्तेज्ज) विचार करो (तम्मि णरे) उस मनुष्य के शरीर पर (मा जो दु णेहभावो) वह जो तेल की चिकनाहट है (तेण)

उसके कारण (तस्स) उस मनुष्य के (रयबधो) धूलि का बन्ध होता है (सेसाहि) शेष (कायट्टाचेहि) काय की चेष्टाओं से (ण) रज-बन्ध नहीं होता - यह (णिच्छयदो) निश्चय से (विण्णोय) जानना चाहिये।

(एव) इसी प्रकार (बहुविहासु) नाना प्रकार की (चिट्ठासु) चेष्टाओं में (वट्ठतो) प्रवर्तमान (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (उवओगे) उपयोग में (रायादी) रागादि भावों को (कुव्वतो) करता हुआ (रयेण) कर्म-रज से (लिप्पदि) लिप्त होता है।

अर्थ - जिस प्रकार कोई पुरुष शरीर में तेल लगाकर और बहुत धूल वाले स्थान में गहकर शस्त्रों में व्यायाम करता है और ताड़, तमाल, कदली और बास के समूह का छुदता और भेदता है तथा सचित्त और अचित्त द्रव्यों का उपघात करता है, नाना प्रकार के करणों के द्वारा उपघात करते हुए उसके धूलि का बन्ध किस कारण से होता है, यह निश्चय से विचार करो।

उस मनुष्य के शरीर पर वह जो तेल की चिकनाहट है, उसके कारण उस मनुष्य के धूलि-बन्ध होता है, काय की शेष चेष्टाओं से नहीं होता - यह निश्चय से जानना चाहिये।

इसी प्रकार नाना प्रकार की चेष्टाओं में प्रवर्तमान मिथ्यादृष्टि उपयोग में रागादि भावों को करता हुआ कर्म-रज से लिप्त होता है।

रागादि के अभाव में कर्म-बन्ध का अभाव -

जह पुण सो चेव णरो णेहे सब्बम्हि अवणिदे सते ।

रेणुबहुलम्भि ठाणे करेदि सत्थेहि वायाम ॥८-६-२४२

छिददि भिददि य तहा तालीतलकयलिवसपिडीओ ।

सच्चिन्ताचिन्ताणं करेदि दब्बाणमुवघाद ॥८-७-२४३

उवघादं कुब्बंतस्स तस्स णाणाविहेहि करणेहि ।

णिच्छयदो चित्तेज्ज दु कि पच्चयगो ण रयबधो ॥८-८-२४४

जो सो दु णेहभावो तम्हि णरे तेण तस्स रयबधो ।

णिच्छयदो विण्णेय ण कायचेद्वाहि सेसाहि ॥८-९-२४५

एव सम्मादिट्ठी वट्ठतो बहुविहेसु जोगेसु ।

अकरतो उवओगे रागादी ण लिप्पदि रयेण ॥८-१०-२४६

स्तान्वय अर्थ - (जह) जिस प्रकार (पुण) पुन (सो चेव) वही (णरो) मनुष्य (सब्बम्हि णेहे) समस्त तेल के (अवणिदे सते) दूर किये जाने पर (रेणुबहुलम्भि) बहुत धूल वाले (ठाणे) स्थान में (सत्थेहि) शस्त्रों के द्वारा (वायाम) व्यायाम (करेदि) करता है (तहा य) और (तालीतलकयलिवस-पिडीओ) ताड़, तमाल, कदली और बास के समूह को (छिददि) छेदता है (य भिददि) और भेदता है (सच्चिन्ताचिन्ताणं) सचित्त और अचित्त (दब्बाणं) द्रव्यों का (उवघाद) उपघात (करेदि) करता है (णाणाविहेहि) नाना प्रकार के (करणेहि) करणों से (उवघाद) उपघात (कुब्बतस्स) करते हुए (तस्स) उसके (दु) वास्तव में (कि पच्चयगो) किस कारण से (रयबधो ण) धूलि का बन्ध नहीं होता (णिच्छयदो) निश्चय से यह (चित्तेज्ज) विचार करो।

(तम्हि णरे) उस मनुष्य के शरीर पर (जो सो दु) वह जो (णेह भावो) चिकनाई थी (तेण) उसके कारण (तस्स) उसके (रयबधो) धूलि का बन्ध होता था (सेसाहि) शेष (कायचेद्वाहि) काय की चेष्टाओं से (ण) धूलि-बन्ध नहीं होता (णिच्छयदा) यह निश्चयपूर्वक (विण्णेय) जानना चाहिये।

(एव) इसी प्रकार (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि जीव (बहुविहेसु) नाना प्रकार के (जोगेसु) योगों में (वट्टतो) वर्तन - प्रवृत्ति करते हुए (उवओगे) उपयोग में (रागादी) रागादि भावों को (अकरतो) नहीं करता, इसलिए वह (रयेण) कर्म-रज से (ण लिप्पदि) लिप्त नहीं होता।

अर्थ - जिस प्रकार पुन वही मनुष्य समस्त तेल के दूर किये जाने पर बहुत धूल वाले स्थान में शस्त्रों से व्यायाम करता है तथा ताड़, तमाल, कदली और बाँस के समूह को छेदता और भेदता है, सचित्त और अचित्त द्रव्यों का उपघात करता है। नाना प्रकार के कारणों से उपघात करते हुए उसके किस कारण से धूलि का बन्ध नहीं होता, निश्चय से यह विचार करो।

उस मनुष्य के शरीर पर वह जो तेल की चिकनाई थी, उसके कारण उसके धूलि का बन्ध होता था, काय की शेष चेष्टाओं से धूलि-बन्ध नहीं होता, यह निश्चयपूर्वक जानो।

इसी प्रकार सम्यग्दृष्टि जीव नाना प्रकार के योगों में वर्तन करते हुए उपयोग में रागादि भावों को नहीं करता, इसलिए वह कर्म-रज से लिप्त नहीं होता।

ज्ञानी और अज्ञानी की पहचान -

जो मण्णदि हिसामि य हिसिज्जामि य परेहि सत्तेहि ।

सो मूढो अण्णाणी णाणी एत्तो दु विवरीदो ॥८-११-२४७

सान्ख्य अर्थ - (जो) जो पुरुष (मण्णदि) मानता है कि (हिसामि) मैं परजीव को मारता हूँ (य) और (परेहि) दूसरे (सत्तेहि) जीवों के द्वारा (हिसिज्जामि) मैं मारा जाता हूँ (सो) वह पुरुष (मूढो) मोही है और (अण्णाणी) अज्ञानी है (दु) और (एत्तो) इससे (विवरीदो) विपरीत - जो ऐसा नहीं मानता वह (णाणी) ज्ञानी है।

अर्थ - जो पुरुष मानता है कि मैं परजीव को मारता हूँ और दूसरे जीवों के द्वारा मैं मारा जाता हूँ, वह पुरुष मोही है और अज्ञानी है, और जो इसमें विपरीत है (जो ऐसा नहीं मानता), वह ज्ञानी है।

आयुर्कर्म के क्षय से ही मरण होता है -

आउक्खयेण मरणं जीवाण जिणवरेहि पण्णत्तं ।

आउ च ण हरसि तुमं किह ते मरणं कदं तेसि ॥८-१२-२४८

आउक्खयेण मरणं जीवाण जिणवरेहि पण्णत्तं ।

आउ ण हरति तुहं किह ते मरणं कदं तेहि ॥८-१३-२४९

साम्बन्ध अर्थ - (जीवाण) जीवों का (मरण) मरण (आउक्खयेण) आयुर्कर्म के क्षय से होता है (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (पण्णत्तं) ऐसा बताया है (च) और (तुम) तू (आउ) उनके आयुर्कर्म को (ण हरसि) हरता नहीं है - तब (ते) तूने (तेसि) उन परजीवों का (मरण) मरण (किह) किस प्रकार (कद) किया (जीवाण) जीवों का (मरण) मरण (आउक्खयेण) आयुर्कर्म के क्षय से होता है (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव ने (पण्णत्तं) ऐसा बताया है - पर जीव (तुह) तेरा (आउ) आयुर्कर्म (ण हरति) हरते नहीं - तब (तेहि) उन्होंने (ते मरण) तेरा मरण (किह) किस प्रकार (कद) किया।

अर्थ - जीवों का मरण आयुर्कर्म के क्षय से होता है, जिनेन्द्रदेव ने ऐसा बताया है, और तू उनके आयुर्कर्म को हरता नहीं है, तब तूने उन परजीवों का मरण किस प्रकार किया।

जीवों का मरण आयुर्कर्म के क्षय से होता है, जिनेन्द्रदेव ने ऐसा बताया है, परजीव तेरा आयुर्कर्म हरते नहीं है, तब उन्होंने तग मरण किस प्रकार किया।

अज्ञानी और ज्ञानी -

जो मण्णदि जीवेमि य जीविस्सामि य परेहि सत्तेहि ।

सो मूढो अण्णाणी णाणी एत्तो दु विवरीदो ॥८-१४-२५०

सान्वय्य अर्थ - (जो) जो पुरुष (मण्णदि) ऐसा मानता है कि (जीवेमि य) मैं परजीवो को जिलाता हूँ (य) और (परेहि सत्तेहि) परजीव (जीविस्सामि) मुझे जिलाते हैं (सो) वह पुरुष (मूढो) मोही है (अण्णाणी) और अज्ञानी है (दु) और जो (एत्तो) इससे (विवरीदो) विपरीत है - जो ऐसा नहीं मानता वह (णाणी) ज्ञानी है।

अर्थ - जो पुरुष ऐसा मानता है कि मैं परजीवो को जिलाता हूँ और परजीव मुझे जिलाते हैं, वह पुरुष मोही है और अज्ञानी है और जो इससे विपरीत है (जो ऐसा नहीं मानता), वह ज्ञानी है।

आयुर्कर्म के उदय से ही जीवन है -

आउउदयेण जीवदि जीवो एव भणति सब्बण्हू ।

आउं च ण देसि तुमं कहं तए जीविद कदं तेसि ॥८-१५-२५१

आउउदयेण जीवदि जीवो एवं भणति सब्बण्हू ।

आउं ण देति तुह कहं णु ते जीविद कदं तेहि ॥८-१६-२५२

स्थान्वय अर्थ - (जीवो) जीव (आउउदयेण) आयुर्कर्म के उदय से (जीवदि) जीता है (एव) इस प्रकार (सब्बण्हू) सर्वज्ञदेव (भणति) कहते हैं (तुम) तू (आउ च) अन्य को आयुर्कर्म (ण देसि) नहीं देता है - तब (तए) तूने (तेसि) उन पर जीवो को (कह) किस प्रकार (जीविद) जीवित (कद) किया।

(जीवो) जीव (आउउदयेण) आयुर्कर्म के उदय से (जीवदि) जीता है (एव) इस प्रकार (सब्बण्हू) सर्वज्ञदेव (भणति) कहते हैं - परजीव (तुह) तुझे (आउ) आयुर्कर्म (ण देति) देने नहीं - तब (तेहि) उन परजीवो ने (ते) तुझे (जीविद) जीवित (कह णु) किस प्रकार (कद) किया।

अर्थ - जीव आयुर्कर्म के उदय से जीता है, ऐसा सर्वज्ञदेव कहते हैं। तू अन्य जीवो को आयुर्कर्म नहीं देता, तब तूने उन परजीवों को किस प्रकार जीवित किया।

जीव आयुर्कर्म के उदय से जीता है, ऐसा सर्वज्ञदेव कहते हैं। परजीव तुझे आयुर्कर्म देने नहीं, तब उन परजीवो ने तुझे जीवित किस प्रकार किया।

अज्ञानी और ज्ञानी का अन्तर -

जो अण्णणा दु मण्णदि दुक्खिदसुहिदे करमि सत्ते त्ति ।

सो मूढो अण्णाणी णाणी एत्तो दु विवरीदो ॥८-१७-२५३

स्थान्वय्य अर्थ - (जो) जो (त्ति मण्णदि) यह मानता है कि मैं (अण्णणा दु) अपने द्वारा - अपने सम्बन्ध से ही (सत्ते) परजीवों को (दुक्खिदसुहिदे) दुखी और सुखी (करेमि) करता हूँ (सो) वह (मूढो) मोही और (अण्णाणी) अज्ञानी है - जो (एत्तो दु) इससे (विवरीदो) विपरीत मानता है, वह (णाणी) ज्ञानी है।

अर्थ - जो ऐसा मानता है कि मैं अपने द्वारा (अपने सम्बन्ध से ही) परजीवों को दुखी और सुखी करता हूँ, वह मोही और अज्ञानी है। जो इससे विपरीत मानता है, वह ज्ञानी है।

जीव कर्म के उदय से दुखी-सुखी होते हैं -

कम्मोदयेण जीवा दुक्खिदमुहिदा हवति जदि सब्बे ।

कम्मं च ण देसि तुम दुक्खिदमुहिदा किह कदा ते ॥८-१८-२५४

कम्मोदयेण जीवा दुक्खिदमुहिदा हवति जदि सब्बे ।

कम्म च ण दिति तुमं कदोसि किह दुक्खिदो तेहि ॥८-१९-२५५

कम्मोदयेण जीवा दुक्खिदमुहिदा हवति जदि सब्बे ।

कम्म च ण दिति तुम किह त सुहिदो कदो तेहि ॥८-२०-२५६

स्नान्त्य अर्थ - (जदि) यदि (सब्बेजीवा) सभी जीव (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (दुक्खिदमुहिदा) दुखी और सुखी (हवति) होते हैं (च) और (तुम) तू - उन्हें (कम्म) कर्म तो (ण देसि) देता नहीं है - तब (ते) वे जीव - तूने (दुक्खिदमुहिदा) दुखी और सुखी (किह) किस प्रकार (कदा) किये।

(जदि) यदि (सब्बे जीवा) सभी जीव (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (दुक्खिदमुहिदा) दुखी और सुखी (हवति) होते हैं (च) और वे (तुम) तूझे (कम्म) कर्म (ण दिति) देते नहीं - तब तूझे (तेहि) उन जीवों ने (किह) किस प्रकार (दुक्खिदो) दुखी (कदोमि) किया।

(जदि) यदि (सब्बेजीवा) सभी जीव (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (दुक्खिदमुहिदा) दुखी और सुखी (हवति) होते हैं (च) और - वे जीव (तुम) तूझे (कम्म) कर्म (ण दिति) नहीं देते - फिर (तेहि) उन्होंने (त) तूझे (सुहिदो) सुखी (किह) किस प्रकार (कदो) किया।

अर्थ - यदि कर्म के उदय से सब जीव दुखी और सुखी होते हैं और तू उन्हें कर्म तो देता नहीं है, तब वे जीव तूने दुखी और सुखी किस प्रकार किये।

यदि सभी जीव कर्म के उदय से दुखी और सुखी होते हैं और वे तुझे कर्म देने नहीं, तब तुझे उन जीवों ने किस प्रकार दुखी किया।

यदि सभी जीव कर्म के उदय से दुखी और सुखी होते हैं और वे जीव तुझे कर्म तो देते नहीं हैं, तब उन्होंने तुझे सुखी कैसे किया।

मरण और दुःख कर्मोदय से होता है -

जो मरदि जो य दुहिदो जायदि कम्मोदयेण सो सच्चो ।

तम्हा दु मारिदो दे दुहाविदो चेदि ण हु मिच्छा ॥८-२१-२५७

जो ण मरदि ण य दुहिदो सो वि य कम्मोदयेण खलु जीवो ।

तम्हा ण मारिदो णो दुहाविदो चेदि ण हु मिच्छा ॥८-२२-२५८

सान्वय अर्थ - (जो) जो (मरदि) मरता है (य) और (जो) जो (दुहिदो) दुःखी होता है (सो सच्चो) वह सब (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से (जायदि) होता है (तम्हा दु) इसलिए (मारिदो) मैंने अमुक को मार दिया (च दुहाविदो) और मैंने अमुक को दुःखी किया (इदि) ऐसा (दे) तेरा अभिप्राय (ण हु मिच्छा) क्या वास्तव में मिथ्या नहीं है?

(जो) जो (ण मरदि) मरता नहीं (य) और (ण दुहिदो) जो दुःखी नहीं होता (सो वि य जीवो) वह जीव भी (खलु) वास्तव में (कम्मोदयेण) कर्म के उदय से ही होता है (तम्हा) इसलिए (ण मारिदो) इसे मैंने नहीं मारा (च) और (णो दुहाविदो) मैंने इसे दुःखी नहीं किया (इदि ण हु मिच्छा) ऐसा तेरा अभिप्राय क्या मिथ्या नहीं है?

अर्थ - जो मरता है और जो दुःखी होता है, वह सब कर्म के उदय से होता है, 'इसलिए मैंने अमुक को मार दिया और मैंने अमुक को दुःखी किया' ऐसा तेरा अभिप्राय क्या वास्तव में मिथ्या नहीं है?

जो न मरता है और न जो दुःखी होता है, वह जीव भी वास्तव में कर्म के उदय से ही होता है, इसलिए 'इसे मैंने नहीं मारा और इसे मैंने दुःखी नहीं किया' ऐसा तेरा अभिप्राय क्या मिथ्या नहीं है?

^१चेव खलु इत्यपि पाठान्तरम् । चेव पाठ खलु के साथ असंगत है ।

मूढबुद्धि बन्ध का कारण है -

एसा दु जा मदी दे दुक्खिदसुहिदे करेमि सत्ते त्ति ।

एसा दे मूढमदी सुहासुह बंधदे कम्म ॥८-२३-२५९

सान्वय अर्थ - (दे) तेरी (एसा दु जा) यह जो (मदी) बुद्धि है कि मैं (सत्ते) जीवों को (दुक्खिदसुहिदे) दुखी-सुखी (करेमि) करता हूँ (एसा दे) यह तेरी (मूढमदी) मूढ बुद्धि ही (सुहासुह) शुभ और अशुभ (कम्म) कर्मों को (बंधदे) बाँधती है।

अर्थ - तेरी यह जो बुद्धि है कि मैं जीवों को दुखी-सुखी करता हूँ, यह तेरी मूढ बुद्धि ही शुभाशुभ कर्मों को बाँधती है।

मिथ्याध्यवसाय बन्ध का कारण है -

दुःखिदसुहिदे सत्ते करेमि ज एवमज्झवसिद ते ।

त पावबंधग वा पुण्णस्स व बधग होदि ॥८-२४-२६०

मारेमि जीववेमि य सत्ते ज एवमज्झवसिद ते ।

तं पावबधग वा पुण्णस्स व बंधग होदि ॥८-२५-२६१

सान्त्वय अर्थ - मैं (सत्ते) जीवों को (दुःखिदसुहिदे) दुखी और सुखी (करेमि) करता हूँ (ज एव) जो इस प्रकार का (ते) तेरा (अज्झवसिद) रागादि अध्यवसान है (त) वह अध्यवसान (पाव बधग वा) पाप का बंध करने वाला (पुण्णस्स व बधग) अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला (होदि) होता है।

मैं (सत्ते) जीवों को (मारेमि) मारता हूँ (य) और (जीववेमि) जिलाता हूँ (ज एव) जो इस प्रकार का (ते) तेरा (अज्झवसिद) रागादि अध्यवसान है (त) वह अध्यवसान (पावबधग) पाप का बन्ध करने वाला (पुण्णस्स व बधग) अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला (होदि) होता है।

अर्थ - मैं जीवों को दुखी और सुखी करता हूँ, इस प्रकार का जो तंग (रागादि) अध्यवमान है, वह अध्यवमान पाप का बन्ध करने वाला अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला है।

मैं जीवों को मारता हूँ, और जिलाता हूँ, इस प्रकार का जो तंग (रागादि) अध्यवमान है, वह अध्यवमान पाप का बन्ध करने वाला अथवा पुण्य का बन्ध करने वाला है।

निश्चयनय से बन्ध का कारण -

अज्झवसिदेण बंधो सत्ते मारेहि मा व मारेहि ।

एसो बंधसमासो जीवाण णिच्छयणयस्स ॥८-२६-२६२

स्नान्वय्य अर्थ - (सत्ते) जीवो को (मारेहि) मारो (व) अथवा (मा मारेहि) न मारो (बंधो) कर्म-बन्ध (अज्झवसिदेण) अध्यवसान से होता है (एसो) यह (णिच्छयणयस्स) निश्चय नय से (जीवाण) जीवो के (बंधसमासो) बन्ध का संक्षेप है।

अर्थ - जीवो को मारो अथवा न मारो, कर्म-बन्ध अध्यवसान से होता है। यह निश्चयनय से जीवो के बन्ध का संक्षेप है।

अध्यवसान से पाप, पुण्य का बन्ध -

एवमलिये अदत्ते अबभचरे परिग्रहे चेव ।

कीरदि अज्झवसाणं जं तेण दु बज्झदे पावं ॥८-२७-२६३

तह वि य सच्चे दत्ते बम्हे अपरिग्गहत्तणे चेव ।

करिदि अज्झवसाण ज तेण दु बज्झदे पुण्ण ॥८-२८-२६४

सान्त्वय अर्थ - (एव) इसी प्रकार - हिंसा के अध्यवसान के समान (अलिये) असत्य में (अदत्ते) चोरी में (अबभचरे) अब्रह्मचर्य में (चेव) और (परिग्रहे) परिग्रह में (ज) जो (अज्झवसाण) अध्यवसान (कीरदि) किया जाता है (तेण दु) उससे (पाव) पाप का (बज्झदे) बन्ध होता है।

(तह वि य) और इसी प्रकार (सच्चे) सत्य में (दत्ते) अचौर्य में (बम्हे) ब्रह्मचर्य में (चेव) और (अपरिग्गहत्तणे) अपरिग्रह में (ज) जो (अज्झवसाण) अध्यवसान (कीरदि) किया जाता है (तेण दु) उससे (पुण्ण) पुण्य का (बज्झदे) बन्ध होता है।

अर्थ - इसी प्रकार (हिंसा के अध्यवसान के समान) असत्य में, चोरी में, अब्रह्मचर्य में और परिग्रह में जो अध्यवसान किया जाता है, उससे पाप का बन्ध होता है।

और इसी प्रकार सत्य में, अचौर्य में, ब्रह्मचर्य में और अपरिग्रह में जो अध्यवसान किया जाता है, उससे पुण्य का बन्ध होता है।

बन्ध वस्तु से नहीं होता -

वत्थु पडुच्च तं पुण अज्झवसाणं तु होदि जीवाण ।

ण हि वत्थुदो दु बधो अज्झवसाणेण बंधो ति ॥८-२९-२६५

सान्त्वय अर्थ - (पुण) पुन (वत्थु पडुच्च) चेतनाचेतन बाह्य वस्तु का आलम्बन लेकर (जीवाण तु) जीवों के (त अज्झवसाण) वह रागादि अध्यवसान (होदि) होता है (दु) वास्तव में (वत्थुदो) वस्तु से (ण हि बधो) बन्ध नहीं होता (अज्झवसाणेण) अध्यवसान से ही (बधो ति) बन्ध होता है।

अर्थ - पुन (चेतनाचेतन बाह्य) वस्तु का आलम्बन लेकर जीवों के वह रागादि अध्यवसान होता है। वास्तव में वस्तु में बन्ध नहीं होता, अध्यवसान से ही बन्ध होता है।

मोह-बुद्धि निरर्थक है -

दुःखिग्रदसुहिदे जीवे करेमि बंधोमि तह विमोचेमि ।

जा एसा मूढमदी गिरत्यया सा हु दे मिच्छा ॥८-३०-२६६

सान्वय अर्थ - मैं (जीवे) जीवों को (दुःखिग्रदसुहिदे) दुःखी-सुखी (करेमि) करता हूँ (बधेमि) बँधवाता हूँ (तह) तथा (विमोचेमि) छुड़ाता हूँ (दे) तेरी (जा एसा) जो ऐसी (मूढमदी) मूढ़बुद्धि है (सा) वह (गिरत्यया) निरर्थक है - अतः (दु) वास्तव में - वह (मिच्छा) मिथ्या है।

अर्थ - मैं जीवों को दुःखी-सुखी करता हूँ, उन्हें बँधवाता हूँ, छुड़ाता हूँ, तेरी जो ऐसी मूढ़बुद्धि है, वह निरर्थक है, अतः वास्तव में वह मिथ्या है।

पर कर्तृत्व का अहंकार निरर्थक है -

अज्झवसाणणिमित्त जीवा वज्झति कम्मणा जदि हि ।

मुच्चंति मोक्खमग्गे ठिदा य ते कि करोसि तुमं ॥८-३१-२६७

सान्त्वय अर्थ - (जदि हि) यदि वास्तव में (अज्झवसाणणिमित्त) अध्यवसान के निमित्त से (जीवा) जीव (कम्मणा) कर्मों से (वज्झति) बँधते हैं (य) और (मोक्खमग्गे) मोक्षमार्ग में (ठिदा) स्थित (ते) वे (मुच्चति) कर्मों से मुक्त होते हैं - तब (तुम) तू (कि करोसि) क्या करता है?

अर्थ - यदि वास्तव में अध्ययमान के निमित्त से जीव कर्मों से बंधते हैं और मोक्षमार्ग में स्थित वे कर्मों से मुक्त होते हैं, तब तू क्या करता है? (अर्थात् दूसरो को बाँधने-छोड़ने का तेरा अध्यवमान निष्प्रयोजन रहा)।

जीव निज को पररूप मानता है -

सब्बे करेदि जीवो अज्झवसाणेण तिरियणेइये ।

देवमणुवे य सब्बे पुण्ण पावं अणेयविहं ॥८-३२-२६८

धम्माधम्म च तहा जीवाजीवे अलोगलोगं च ।

सब्बे करेदि जीवो अज्झवसाणेण अप्पाण ॥८-३३-२६९

सान्त्वय अर्थ - (जीवो) जीव (अज्झवसाणेण) अध्यवसान के द्वारा (तिरियणेइये) तिर्यज्य, नारक (य) और (देवमणुवे) देव, मनुष्य (सब्बे) इन सब पर्यायरूप (अणेयविह) और अनेक प्रकार के (पुण्ण पाव) पुण्य और पाप (सब्बे) इन सबरूप (करेदि) अपने आपको करता है (तहा च) तथा - उसी प्रकार (जीवो) जीव (अज्झवसाणेण) अध्यवसान के द्वारा (धम्माधम्म) धर्म-अधर्म (जीवाजीवे) जीव-अजीव (अलोगलोग च) लोक और अलोक (सब्बे) इन सबरूप (अप्पाण) अपने को (करेदि) करता है।

अर्थ - जीव अध्यवसान के द्वारा तिर्यज्य, नारक, देव और मनुष्य इन सब रूप और अनेक प्रकार के पुण्य और पाप इन सब रूप अपने आपको करता है।

तथा उसी प्रकार जीव अध्यवसान के द्वारा धर्म-अधर्म, जीव-अजीव, लोक और अलोक इन सब रूप अपने को करता है।

जिनके अध्यवसान नहीं, उनके कर्म-बन्ध नहीं -

एदाणि णत्थि जेसि अज्झवसाणाणि एवमादीणि ।

ते असुहेण सुहेण य कम्मेण मुणी ण लिप्पति ॥८-३४-२७०

सान्ख्य अर्थ - (एदाणि) ये पूर्व में कहे गये अध्यवसान (एवमादीणि) तथा इसी प्रकार के अन्य भी (अज्झवसाणाणि) अध्यवसान (जेसि) जिनके (णत्थि) नहीं हैं (ते मुणी) वे मुनि (असुहेण) अशुभ (य) और (सुहेण) शुभ (कम्मेण) कर्म से (ण लिप्पति) लिप्त नहीं होते।

अर्थ - ये पूर्व में कहे गये अध्यवसान तथा इसी प्रकार के अन्य भी अध्यवसान जिनके नहीं हैं, वे मुनि अशुभ और शुभ कर्म से लिप्त नहीं होते हैं।

अध्यवसान के नामान्तर -

बुद्धी व्यवसायो वि य अज्झवसाणं^१ मदी य विण्णाणं ।
एक्कट्ठमेव सत्त्वं चित्तं भावो य परिणामो ॥८-३५-२७॥

सान्त्वय अर्थ - (बुद्धी) बुद्धि (व्यवसायो वि य) व्यवसाय (अज्झवसाण)
अध्यवसान (मदी य) मति (विण्णाण) विज्ञान (चित्त) चित्त (भावो) भाव
(य) और (परिणामो) परिणाम (सत्त्वं) ये सब (एक्कट्ठमेव) एकार्थक हैं।

अर्थ - बुद्धि, व्यवसाय, अध्यवसान, मति, विज्ञान, चित्त, भाव और परिणाम ये
सब एकार्थक हैं (अर्थात् जीव का परिणाम अध्यवसान है)।

^१- अज्झवसाण - अध्यवसान

अतिहर्षविषादाम्यामधिकमवसानम् । चिन्तनमवसानम् । विशे । रामस्नेहसंयामिकेऽध्यआये ।
गगनयन्त्रेहभेदात् त्रिविधमध्यवसानम् । अध्यवसान जीव परिणाम ।

- अभि राजेंद्र २३२

निश्चयाश्रित ही निर्वाण को पाते हैं -

एवं व्यवहारणओ पडिसिद्धो जाण णिच्छयणयेण ।

णिच्छयणयासिदा पुण मुणिणो पावति णिब्बाण ॥८-३६-२७२

साम्बन्ध अर्थ - (एव) इस प्रकार (व्यवहारणओ) व्यवहार नय (णिच्छय-
णयेण) निश्चय नय के द्वारा (पडिसिद्धो) निषिद्ध (जाण) जानो (पुण) पुनः
(णिच्छयणयासिदा) निश्चय नय के आश्रित (मुणिणो) मुनि (णिब्बाण)
निर्वाण (पावति) प्राप्त करते हैं।

अर्थ - इस प्रकार व्यवहारनय निश्चयनय के द्वारा निषिद्ध जानो, पुन निश्चयनय
के आश्रित मुनि निर्वाण प्राप्त करते हैं।

अभय का चारित्र्य व्यर्थ है -

वदसमिदी गुत्तीओ सीलतव जिणवरेहि पण्णत्तं ।

कुब्बंतो वि अभव्वो अण्णाणी मिच्छदिट्ठी दु ॥८-३७-२७३

सान्वय्य अर्थ - (जिणवरेहि) जिनेन्द्रदेव के द्वारा (पण्णत्त) कथित (वदसमिदीगुत्तीओ) व्रत, समिति, गुप्ति (सीलतव) शील और तप (कुब्बतो वि) करता हुआ भी (अभव्वो) अभय जीव (अण्णाणी) अज्ञानी (मिच्छदिट्ठी दु) मिथ्यादृष्टि ही है।

अर्थ - जिनेन्द्रदेव के द्वारा कथित व्रत, समिति, गुप्ति, शील और तप को करता हुआ भी अभय जीव अज्ञानी मिथ्यादृष्टि ही है।

अभव्य का शास्त्र-पाठ गुणकारी नहीं है -

मोक्षं असद्वहंतो अभवियसन्तो दु जो अधीयेज्ज ।

पाठो ण करेदि गुण असद्वहंतस्स णाणं तु ॥८-३८-२७४

सान्वय्य अर्थ - (जो) जो (अभवियसन्तो) अभव्य जीव है वह (अधीयेज्ज दु) शास्त्र तो पढ़ता है, किन्तु (मोक्ष) मोक्ष का (असद्वहंतो) श्रद्धान नहीं करता (तु) तो (णाण असद्वहंतस्स) ज्ञान का श्रद्धान न करने वाले उस अभव्य जीव का (पाठो) पाठ (गुण) गुण-लाभ (ण करेदि) नहीं करता है।

अर्थ - जो अभव्यजीव है वह शास्त्र तो पढ़ता है, किन्तु मोक्षतत्त्व का श्रद्धान नहीं करता तो ज्ञान का श्रद्धान न करने वाले उस अभव्य जीव का शास्त्र-पाठ कोई लाभ नहीं करता है।

अभव्य की श्रद्धा निरर्थक है -

सद्दहदि य पत्तियदि य रोचेदि य तह पुणो वि फासेदि य ।

धम्मं भोगणिमित्तं ण हु सो कम्मक्खयणिमित्तं ॥८-३९-२७५

सान्वय्य अर्थ - (सो) वह अभव्य जीव (भोगणिमित्तं धम्म) भोग के निमित्तभूत धर्म का ही (सद्दहदि य) श्रद्धान करता है (पत्तियदि य) उसी की प्रतीति करता है (रोचेदि य) उसी की रुचि करता है (तह पुणो वि) तथा पुनः (फासेदि य) उसी का स्पर्श करता है (ण हु कम्मक्खयणिमित्तं) परन्तु कर्म-क्षय के निमित्त रूप धर्म की श्रद्धा, प्रतीति, रुचि और स्पर्श नहीं करता।

अर्थ - वह अभव्य जीव भोग के निमित्तभूत धर्म का ही श्रद्धान करता है, (उसी की) प्रतीति करता है, (उसी की) रुचि करता है तथा पुन (उसी का) स्पर्श करता है, परन्तु कर्म-क्षय के निमित्तरूप (धर्म की श्रद्धा, प्रतीति, रुचि और स्पर्श) नहीं करता।

व्यवहार और निश्चय का स्वरूप -

आयारादी णाणं जीवादी दसण च विण्णेयं ।

छज्जीवणिकं च तहा भणदि चरित्त तु ववहारो ॥८-४०-२७६

आदा हु मज्झ णाणं आदा मे दंसण चरित्तं च ।

आदा पच्चक्खाण आदा मे सवरो जोगो ॥८-४१-२७७

सान्वय अर्थ - (आयारादी) आचारांग आदिशास्त्र (णाण) ज्ञान है (जीवादी) जीवादि तत्त्व (दसण च) दर्शन (विण्णेय) जानना चाहिये (च) और (छज्जीवणिक) छह जीव निकाय (चरित्त) चारित्र है (तहा तु) इस प्रकार तो (ववहारो) व्यवहारनय (भणदि) कहता है।

(हु) निश्चय से (मज्झ आदा) मेरी आत्मा ही (णाण) ज्ञान है (मे आदा) मेरी आत्मा ही (दसण चरित्त च) दर्शन और चारित्र है (आदा) मेरी आत्मा ही (पच्चक्खाण) प्रत्याख्यान है - और (मे आदा) मेरी आत्मा ही (सवरो जोगो) सवर और योग है।

अर्थ - आचारांग आदि शास्त्र ज्ञान है, जीवादि तत्त्व दर्शन जानना चाहिये और छह जीवनिकाय चारित्र है - इस प्रकार तो व्यवहारनय कहता है।

निश्चय से मेरी आत्मा ही ज्ञान है, मेरी आत्मा ही दर्शन और चारित्र है मेरी आत्मा ही प्रत्याख्यान है और मेरी आत्मा ही सवर और योग है (यह निश्चयनय का कथन है)।

भावकर्म से रागादि परिणति -

जह फलिहमणि विसुद्धो ण सयं परिणमदि रागमादीहि ।

रंगिज्जदि अण्णेहि दु सो रत्तादीहि दब्बेहि ॥८-४२-२७८

एवं णाणी सुद्धो ण सयं परिणमदि रागमादीहि ।

रागिज्जदि अण्णेहिं दु सो रागादीहि दोसेहि ॥८-४३-२७९

स्थान्वय अर्थ - (जह) जैसे (फलिहमणि) स्फटिकमणि (विसुद्धो) विशुद्ध है, वह (रागमादीहि) रक्तादि रूप से (सय) स्वयं (ण परिणमदि) परिणत नहीं होती (दु) परन्तु (सो) वह (अण्णेहि) अन्य (रत्तादीहि दब्बेहि) लाल आदि वर्णवाले द्रव्यों से (रंगिज्जदि) लाल आदि परिणत होती है (एव) इसी प्रकार (णाणी) ज्ञानी (सुद्धो) स्वयं तो शुद्ध है, वह (रागमादीहि) रागादि रूप (सय) अपने आप (ण परिणमदि) परिणमन नहीं करता (दु) परन्तु (सो) वह (अण्णेहि) अन्य (रागादीहि दोसेहि) रागादि दोषों से (रागिज्जदि) राग रूप परिणमन करता है।

अर्थ - जैसे स्फटिक मणि विशुद्ध है, वह स्वयं लाल आदि वर्ण रूप से परिणत नहीं होती, परन्तु वह अन्य लाल आदि वर्ण वाले द्रव्यों से लाल आदि रूप परिणमन करती है। इसी प्रकार ज्ञानी (आत्मा स्वयं तो) शुद्ध है। वह रागादि रूप स्वयं परिणमन नहीं करता, परन्तु वह अन्य रागादि दोषों से राग रूप परिणमन करता है।

ज्ञानी रागादि का कर्ता नहीं है -

ण वि रागदोसमोहं कुब्बदि णाणी कसायभावं वा ।

सयमप्पणो ण सो तेण कारगो तेसि भावाणं ॥८-४४-२८०

सान्ख्य अर्थ - (णाणी) ज्ञानी (ण वि) न तो (रागदोसमोहं) राग, द्वेष, मोह को (कसायभाव वा) अथवा कषाय भाव को (सय) स्वयं (अप्पणो) निजरूप (कुब्बदि) करता है (तेण) इसलिए (सो) वह ज्ञानी (तेसि भावाण) उन भावों का (कारगो ण) कर्ता नहीं है।

अर्थ - ज्ञानी राग, द्वेष, मोह को अथवा कषाय भाव को स्वयं निजरूप नहीं करता है, इसलिए वह उन भावों का कर्ता नहीं है।

अज्ञानी रागादि का कर्ता है -

रागम्हि य दोसम्हि य कसायकम्मेसु चेव जे भावा ।

तेहिं दु परिणमतो रागादी बंधदि पुणो वि ॥८-४५-२८१

साम्बन्ध अर्थ - (रागम्हि य) राग के होने पर (दोसम्हि य) द्वेष के होने पर (कसायकम्मेसु चेव) और कषाय कर्मों के होने पर (जे भावा) जो भाव होते हैं (तेहिं दु) उन रूप (परिणमतो) परिणमन करता हुआ - अज्ञानी (रागादी) रागादी को (पुणो वि) बार-बार (बंधदि) बाँधता है।

अर्थ - राग के होने पर, द्वेष के होने पर और कषाय कर्मों के होने पर जो भाव होते हैं, उन रूप परिणमन करता हुआ (अज्ञानी) रागादि को बार-बार बाँधता है।

रागादि से कर्मबन्ध होता है -

रागमिह य दोसमिह य कसायकम्मेसु चेव जे भावा ।

तेहि दु परिणमतो रागादी बधदे चेदा ॥८-४६-२८२

साम्बन्ध अर्थ - (रागमिह य) राग के होने पर (दोसमिह य) द्वेष के होने पर (कसायकम्मेसु चेव) और कषाय कर्मों के होने पर (जे भावा) जो रागादि परिणाम होते हैं (तेहि दु) उनरूप (परिणमतो) परिणमन करता हुआ (चेदा) आत्मा (रागादी) रागादि को (बधदे) बाँधता है।

अर्थ - राग, द्वेष और कषाय कर्मरूप (द्रव्यकर्म के उदय) होने पर जो रागादि परिणाम होते हैं, उन रूप परिणमन करता हुआ आत्मा रागादि को बाँधता है।

(निष्कर्ष यह है कि कर्म-बन्ध के कारण रागादि भाव होते हैं और रागादि भाव कर्म-बन्ध का कारण हैं।)

प्रतिक्रमण का स्वरूप -

अप्पडिकमण दुविह अपच्चखाणं तहेव विण्णेयं ।

एदेणुवदेसेण दु अकारगो वणिणदो चेदा ॥८-४७-२८३

अप्पडिकमण दुविह दब्बे भावे अपच्चखाण पि ।

एदेणुवदेसेण दु अकारगो वणिणदो चेदा ॥८-४८-२८४

जाव ण पच्चक्खाण अप्पडिकमण च दब्बभावाण ।

कुब्बदि आदा ताव दु कत्ता सो होदि णादब्बो ॥८-४९-२८५

सान्वय्य अर्थ - (अप्पडिकमण) अप्रतिक्रमण (दुविह) दो प्रकार का है (तहेव) उसी प्रकार (अपच्चखाण) अप्रत्याख्यान - दो प्रकार का (विण्णेय) जानना चाहिये (एदेणुवदेसेण दु) इस उपदेश से (चेदा) आत्मा (अकारगो) अकारक (वणिणदो) कहा गया है (अप्पडिकमण) अप्रतिक्रमण (दुविह) दो प्रकार का है (दब्बे भावे) द्रव्यरूप और भावरूप (अपच्चखाण पि) अप्रत्याख्यान भी दो प्रकार का है - द्रव्यरूप और भावरूप (एदेणुवदेसेण दु) इस उपदेश से (चेदा) आत्मा (अकारगो) अकारक (वणिणदो) कहा गया है (जाव) जब तक (आदा) आत्मा (दब्बभावाण) द्रव्य और भाव का (पच्चक्खाण) प्रत्याख्यान (ण कुब्बदि) नहीं करता (अप्पडिकमण च) और जब तक द्रव्य और भाव का प्रतिक्रमण नहीं है (ताव दु) तब तक (सो) आत्मा (कत्ता) कर्त्ता (होदि) होता है (णादब्बो) ऐसा जानना चाहिये।

अर्थ - (पूर्वानुभूत विषयरागादिरूप) अप्रतिक्रमण दो प्रकार का है। इसी प्रकार (भावी विषयाकाक्षारूप) अप्रत्याख्यान (दो प्रकार का) जानना चाहिये। इस उपदेश से आत्मा अकारक कहा गया है। अप्रतिक्रमण ओग अप्रत्याख्यान भी द्रव्य और भावरूप से दो प्रकार का है। इस उपदेश से आत्मा अकारक कहा गया है। जब तक आत्मा द्रव्य और भाव का प्रत्याख्यान नहीं करता और प्रतिक्रमण नहीं करता, तब तक वह आत्मा (कर्मों का) कर्त्ता होता है, ऐसा जानना चाहिये।

ज्ञानी मुनि को आहार निमित्तक बन्ध नहीं है -

आधाकम्मादीया पौगलदब्बस्स जे इमे दोसा ।

किह ते कुब्बदि णाणी परदब्बगुणा दु जे णिच्च ॥८-५०-२८६

आधाकम्मं उद्देसिय च पौगलमयं इम दब्ब ।

किह तं मम होदि कदं जं णिच्चमचेदणं वुत्तं ॥८-५१-२८७

स्नान्वय्य अर्थ - (आधाकम्मादीया) अधःकर्म आदि (जो इमे) जो ये (पौगलदब्बस्स) पुद्गलद्रव्य के (दोसा) दोष है (ते) उनको (णाणी) ज्ञानी-आत्मा (किह) किस प्रकार (कुब्बदि) कर सकता है (जे दु) जो कि (णिच्च) सदा (परदब्बगुणा) पर द्रव्य के गुण है (इम) यह (आधाकम्म) अध कर्म (च) और (उद्देसिय) औद्देशिक (पौगलमयदब्ब) पुद्गलमय द्रव्य है (ज) जो (णिच्च) सदा ही (अचेदण) अचेतन (वुत्त) कहा गया है (त) वह (मम कद) मेरा किया (किह) किस प्रकार (होदि) हो सकता है।

अर्थ - अध कर्म आदि जो ये पुद्गलद्रव्य के दोष है, उनको ज्ञानी (आत्मा) किस प्रकार कर सकता है, जो कि सदा परद्रव्य के गुण है। यह अध कर्म और औद्देशिक पुद्गलमय द्रव्य है। वह मेरा किया किस प्रकार हो सकता है जो सदा अचेतन कहा गया है।

अट्ठमो बधाधियारो समत्तो

णवमो मौक्खाधियारो

बन्ध के ज्ञानमात्र से मोक्ष नहीं -

जह णाम को वि पुरिसो बंधणयमि चिरकालपडिबद्धो ।

तिव्व मंदसहावं कालं च वियाणदे तस्स ॥९-१-२८८

जदि ण वि कुच्चदि छेदं ण मुच्चदे तेण बंधणवसो स ।

कालेण दु बहुणेण वि ण सो णरो पावदि विमौक्खं ॥९-२-२८९

इय कम्मबधणाण पदेसपयडिट्ठिदीयअणुभागं ।

जाणंतो वि ण मुच्चदि मुच्चदि सब्बे जदि विसुद्धो ॥९-३-२९०

सान्वय्य अर्थ - (जह णाम) जैसे (बंधणयमि) बन्धन में (चिरकालपडिबद्धो) बहुत समय से बँधा हुआ (को वि पुरिसो) कोई पुरुष (तस्स) उस बन्धन के (तिव्व) तीव्र (मंदसहाव) मन्द स्वभाव को (कालं च) और उसके काल को (वियाणदे) जानता है (जदि) यदि वह (छेदं ण वि कुच्चदि) उस बन्धन को नहीं काटता है - तो वह (तेण) उस बन्धन से (ण मुच्चदे) नहीं छूटता (दु) और (बंधणवसो स) बन्धन के वश हुआ (सो णरो) वह मनुष्य (बहुणेण वि कालेण) बहुत काल में भी (विमौक्खं ण पावदि) छुटकारा प्राप्त नहीं करता।

(इय) इसी प्रकार जीव (कम्मबधणाण) कर्म-बन्धनों के (पदेसपयडिट्ठिदीय अणुभाग) प्रदेश, प्रकृति, स्थिति और अनुभाग को (जाणंतो वि) जानता हुआ भी (ण मुच्चदि) कर्मबन्ध से नहीं छूटता (जदि) यदि वह (विसुद्धो) रागादि को दूर कर शुद्ध होता है तो (सब्बे) सम्पूर्ण कर्म-बन्ध से (मुच्चदि) छूट जाता है।

अर्थ - जैसे बन्धन में बहुत समय से बैधा हुआ कोई पुरुष उस बन्धन के तीव्र-मन्द स्वभाव को और उसके काल को जानता है, यदि वह उस बन्धन को नहीं काटता है तो वह उस बन्धन से नहीं छूटता और बन्धन के वश हुआ वह मनुष्य बहुत काल में भी छुटकारा नहीं पाता।

इसी प्रकार जीव कर्म-बंधनों के प्रदेश, प्रकृति, स्थिति और अनुभाग को जानता हुआ भी कर्म-बन्ध से नहीं छूटता। यदि वह रागादि को दूरकर शुद्ध होता है तो सम्पूर्ण कर्म-बन्ध से छूट जाता है।

बन्ध की चिन्तामात्र से मोक्ष नहीं -

जह बंधे चित्तंतो बंधणबद्धो ण पावदि विमोक्खं ।

तह बंधे चित्तंतो जीवो वि ण पावदि विमोक्खं ॥९-४-२९१

साम्बन्ध अर्थ - (जह) जिस प्रकार (बंधणबद्धो) बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष (बंधे चित्तंतो) उस बन्धन की चिन्ता करता हुआ (विमोक्खं) मोक्ष (ण पावदि) नहीं पाता (तह) उसी प्रकार (जीवो वि) जीव भी (बंधे चित्तंतो) कर्म-बन्ध का विचार करता हुआ (विमोक्खं) मुक्ति (ण पावदि) नहीं पाता।

अर्थ - जिस प्रकार बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष उस बन्धन की चिन्ता करता हुआ (चिन्ता करने मात्र से) छुटकारा नहीं पाता, उसी प्रकार जीव भी कर्म-बन्ध की चिन्ता करता हुआ (चिन्ता करने मात्र से) मुक्ति नहीं पाता।

कर्म-बन्ध के क्षय से मोक्ष होता है -

जह बधे छेत्तूण य बंधणबद्धो दु पावदि विमोक्खं ।

तह बंधे छेत्तूण य जीवो संपावदि विमोक्खं ॥९-५-२९२

सान्वय्य अर्थ - (जह य) जिस प्रकार (बंधणबद्धो) बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष (बधे) बन्धनों को (छेत्तूण) काट कर (दु) अवश्य ही (विमोक्ख पावदि) मुक्ति प्राप्त करता है (तह य) उसी प्रकार (जीवो) जीव (बधे छेत्तूण) कर्म-बन्ध को काटकर (विमोक्ख) मोक्ष (संपावदि) प्राप्त करता है।

अर्थ - जिस प्रकार बन्धन में पड़ा हुआ कोई पुरुष बन्धनों को काटकर अवश्य ही मुक्ति प्राप्त करता है, उसी प्रकार जीव कर्म-बन्ध को काटकर मोक्ष प्राप्त करता है।

भेद-विज्ञान से मोक्ष होता है -

बंधाणं च सहावं वियाणिदु अप्पणो सहाव च ।

बंधेसु जो विरज्जदि सो कम्मविमोक्खणं कुणदि ॥९-६-२९३

सान्त्वय अर्थ - (बंधाण सहाव च) बन्धो के स्वभाव को (अप्पणो सहाव च) और आत्मा के स्वभाव को (वियाणिदुं) जानकर (जो) जो पुरुष (बंधेसु) बन्धो के प्रति (विरज्जदि) विरक्त होता है (सो) वह (कम्मविमोक्खण कुणदि) कर्मों से मुक्त होता है।

अर्थ - बन्धो के स्वभाव को और आत्मा के स्वभाव को जानकर जो पुरुष बन्धो के प्रति विरक्त होता है, वह कर्मों से मुक्त होता है।

प्रज्ञा से भेद-विज्ञान होता है -

जीवो बंधो य तथा छिज्जंति सलक्खणेहि णियदेहि ।

पण्णाछेदणएण दु छिण्णा णाणत्तमावण्णा ॥९-७-२९४

सान्वय अर्थ - (जीवो) जीव (तथा य) तथा (बंधो) बन्ध (णियदेहि सलक्खणेहि) अपने-अपने निश्चित लक्षणों के द्वारा (छिज्जति) पृथक् किये जाते हैं (पण्णाछेदणएण दु) प्रज्ञारूपी छुरी के द्वारा (छिण्णा) पृथक् किये हुए ये (णाणत्तमावण्णा) नानारूप हो जाते हैं - पृथक् हो जाते हैं।

अर्थ - जीव तथा बन्ध ये दोनों अपने-अपने निश्चित लक्षणों के द्वारा पृथक् किये जाते हैं। प्रज्ञा रूपी छुरी के द्वारा छेदे हुए (पृथक् किये हुए) ये नानारूप हो जाते हैं (पृथक् हो जाते हैं)।

।द-विज्ञान होने पर जीव का कर्तव्य -

जीवो बंधो य तहा छिज्जंति सलक्खणेहि णियदेहि ।

बंधो छेदेद्वो सुद्धो अप्पा य घेत्तव्वो ॥९-८-२९५

मान्य अर्थ - (जीवो) जीव (तहा य) तथा (बंधो) बन्ध (णियदेहि
।लक्खणेहि) अपने निश्चित लक्षणों के द्वारा (छिज्जति) पृथक् किये जाते
- वहाँ (बंधो) बन्ध को तो (छेदेद्वो) आत्मा से पृथक् कर देना चाहिये
य) और (सुद्धो अप्पा) शुद्ध आत्मा को (घेत्तव्वो) ग्रहण करना चाहिये।

अर्थ - जीव तथा बन्ध अपने-अपने निश्चित लक्षणों के द्वारा पृथक् किये जाते हैं।
हैं बन्ध को तो (आत्मा से) पृथक् कर देना चाहिये और शुद्ध आत्मा को ग्रहण
करना चाहिये।

प्रज्ञा के द्वारा ही आत्मा को ग्रहण करना चाहिये -

किह सो घेँप्पदि अप्पा पण्णाए सो दु घेँप्पदे अप्पा ।

जह पण्णाइ विहत्तो तह पण्णाएव घेँत्तव्वो ॥९-९-२९६

साम्बन्ध अर्थ - शिष्य पूछता है कि (सो अप्पा) वह शुद्ध आत्मा (किह) कैसे (घेँप्पदि) ग्रहण किया जा सकता है - आचार्य उत्तर देते हैं - (सो दु अप्पा) वह शुद्ध आत्मा (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेँप्पदे) ग्रहण किया जाता है (जह) जैसे - पहले (पण्णाइ) प्रज्ञा के द्वारा (विहत्तो) भिन्न किया था (तह) उसी प्रकार (पण्णाएव) प्रज्ञा के द्वारा ही (घेँत्तव्वो) ग्रहण करना चाहिये।

अर्थ - (शिष्य गुरु से पूछता है) वह शुद्ध आत्मा कैसे ग्रहण किया जा सकता है? (आचार्य उत्तर देते हैं) वह शुद्ध आत्मा प्रज्ञा के द्वारा ग्रहण किया जाता है। जैसे (पहले) प्रज्ञा के द्वारा विभक्त किया था, उसी प्रकार प्रज्ञा के द्वारा ही ग्रहण करना चाहिये।

मै चिदात्मा हूँ -

पण्णाए घेत्तव्वो जो चेदा सो अहं तु णिच्छयदो ।

अवसेसा जे भावा ते मज्झ परे त्ति णादव्वा ॥९-१०-२९७

सान्त्वय अर्थ - (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेत्तव्वो) इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि (जो चेदा) जो चिदात्मा है (णिच्छयदो) निश्चय से (सो तु) वह (अहं) मैं हूँ (अवसेसा) शेष (जे भावा) जो भाव हैं (ते) वे (मज्झ) मुझसे (परे) पर हैं (त्ति णादव्वा) यह जानना चाहिये।

अर्थ - प्रज्ञा के द्वारा इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि जो चिदात्मा है, निश्चय से वह मैं हूँ, शेष जो भाव है, वे मुझसे पर हैं, यह जानना चाहिये।

मै दृष्टा मात्र हूँ -

पण्णाए घेत्तव्वो जो दट्ठा सो अहं तु णिच्छयदो ।

अवसेसा जे भावा ते मज्झ परे त्ति णादव्वा ॥९-११-२९८

सान्त्वय अर्थ - (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेत्तव्वो) इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि (जो दट्ठा) जो दृष्टा - देखने वाला है (णिच्छयदो) निश्चय से (सो तु) वह (अहं) मैं हूँ (अवसेसा) शेष (जे भावा) जो भाव है, (ते) वे सब (मज्झ) मझसे (परे) पर है (त्ति णादव्वा) यह जानना चाहिये।

अर्थ - प्रज्ञा के द्वारा इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि जो देखने वाला दृष्टा है, निश्चय से वह मैं हूँ, शेष जो भाव है, वे मझमें पर है, यह जानना चाहिये।

में ज्ञातामात्र हूँ -

पण्णाए घेत्तव्वो जो णादा सो अहं तु णिच्छयदो ।

अवसेसा जे भावा ते मज्झ परे त्ति णादव्वा ॥९-१२-२९९

साम्बन्ध अर्थ - (पण्णाए) प्रज्ञा के द्वारा (घेत्तव्वो) इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि (जो णादा) जो ज्ञाता - जानने वाला है (णिच्छयदो) निश्चय से (सो तु) वह (अहं) मैं हूँ (अवसेसा) शेष (जे भावा) जो भाव है (ते) वे (मज्झ) मुझसे (परे) पर हैं (त्ति णादव्वा) यह जानना चाहिये।

अर्थ - प्रज्ञा के द्वारा इस प्रकार ग्रहण करना चाहिये कि जो जानने वाला ज्ञाता है, निश्चय से वह मैं हूँ, शेष जो भाव है, वे मुझसे पर हैं, यह जानना चाहिये।

चिन्मात्र भाव ही अपने है -

को णाम भणोज्ज बुहो णादु सब्बे पराइए भावे ।

मज्झमिणं ति य वयणं जाणतो अप्पय सुद्ध ॥९-१३-३००

सान्वय अर्थ - (अप्पयं) आत्मा को (सुद्ध) शुद्ध (जाणतो) जानता हुआ (सब्बे भावे) शेष सब भावों को (पराइए) पर (णादु) जानकर (को णाम बुहो) कौन बुद्धिमान (मज्झमिण) ये मेरे हैं (ति य वयण) ऐसे वचन (भणोज्ज) कहेगा।

अर्थ - आत्मा को शुद्ध जानता हुआ, शेष सब भावों को पर जानकर कौन बुद्धिमान 'ये भाव मेरे हैं' ऐसे वचन कहेगा।

सापराध और निरपराध आत्मा -

थेयादी अवराहे कुब्बदि जो सो ससंकिदो होदि ।

मा बज्झो हं केण वि चोरो त्ति जणम्हि वियरंतो ॥९-१४-३०१

जो ण कुणदि अवराहे सो णिस्संको दु जणवदे भमदि ।

ण वि तस्स बज्झिदुं ज चिता उप्पज्जदि कया वि ॥९-१५-३०२

एव हि सावराहो बज्झामि अहं तु संकिदो चेदा ।

जो पुण णिरावराहो णिस्सको ह ण बज्झामि ॥९-१६-३०३

सान्वय अर्थ - (जो) जो पुरुष (थेयादी अवराहे) चोरी आदि अपराधो को (कुब्बदि) करता है (सो) वह पुरुष (ससंकिदो) सशक्त (होदि) रहता है कि (जणम्हि) मनुष्यों के बीच (वियरंतो) घूमते हुए (चोरो त्ति) चोर है ऐसा जानकर (केण वि) किसी के द्वारा (ह मा बज्झो) मैं बाँध न लिया जाऊँ (जो) जो पुरुष (अवराहे) अपराध (ण कुणदि) नहीं करता (सो दु) वह तो (जणवदे) देश में (णिस्सको) निःशक (भमदि) घूमता है (जे) क्योंकि (तस्स) उसके मन में (बज्झिदुं चिता) बाँधने की चिन्ता (कया वि) कभी (ण वि उप्पज्जदि) नहीं उत्पन्न होती (एव हि) इसी प्रकार (सावराहो चेदा) अपराधी आत्मा (संकिदो) शक्ति रहता है कि (अहं तु बज्झामि) मैं - ज्ञानावरणादि कर्मों से बन्ध को प्राप्त होऊँगा (जो पुण णिरावराहो) यदि निरपराध हो तो (णिस्सको) निःशक रहता है कि (अहं ण बज्झामि) मैं नहीं बाँधूँगा।

अर्थ - जो पुरुष चोरी आदि अपराधो को करता है, वह पुरुष सशक्ति रहता है कि मनुष्यों के बीच घूमते हुए 'चोर है' ऐसा जानकर किसी के द्वारा मैं बाँध न लिया जाऊँ। जो पुरुष अपराध नहीं करता, वह तो देश में निःशक घूमता है क्योंकि उसके मन में बाँधने की चिन्ता कभी उत्पन्न नहीं होती।

इसी प्रकार अपराधी आत्मा शक्ति रहता है कि मैं (ज्ञानावरणादि कर्मों से) बन्ध को प्राप्त होऊँगा। यदि वह निरपराध हो तो निःशक रहता है कि मैं नहीं बाँधूँगा।

निरपराध आत्मा नि शक होता है -

ससिद्धिराधसिद्धं साधिदमाराधिद च एयट्ठ ।

अवगदराधो जो खलु चेदा सो होदि अवराधो ॥९-१७-३०४

जो पुण निरावराधो चेदा णिस्सकिदो दु सो होदि ।

आराहणाइ णिच्च वट्ठदि अहमिदि वियाणतो ॥९-१८-३०५

छान्वय्य अर्थ - (ससिद्धिराधसिद्धं) ससिद्धि, राध, सिद्ध (साधिदमाराधिद च) साधित और आराधित (एयट्ठ) ये सब एकार्थक है (जो खलु चेदा) जो आत्मा (अवगदराधो) राधरहित है - निज शुद्धात्मा की आराधना से रहित है (सो) वह (अवराधो) अपराध (होदि) होता है (पुण) और (जो चेदा) जो आत्मा (निरावराधो) निरपराध होता है (सो दु) वह (णिस्सकिदो) निःशक (होदि) होता है (अहमिदि) मैं उपयोगस्वरूप एक शुद्ध आत्मा हूँ, इस प्रकार (वियाणतो) जानना हुआ (आराहणाइ) शुद्धात्मसिद्धि रूप आराधना से (णिच्च वट्ठदि) सदा ही प्रवृत्त रहता है।

अर्थ - ससिद्धि, राध, सिद्ध, साधित और आराधित ये सब एकार्थक है। जो आत्मा राधरहित है (निज शुद्धात्मा की आराधना से रहित है, वह आत्मा अपराध होता है, और जो आत्मा निरपराध होता है, वह नि शक होता है। ऐसा आत्मा 'मैं (उपयोग-स्वरूप एक शुद्ध आत्मा) हूँ' इस प्रकार जानता हुआ (शुद्धात्मसिद्धिरूप) आराधना से सदा ही वर्तता है।

विषकुम्भ और अमृतकुम्भ -

पडिकमणं पडिसरणं पडिहरणं धारणा णियत्ती य ।

णिदा गरुहा सोही अट्टविहो होदि विसकुंभो ॥९-१८-३०६

अपडिकमणमपडिसरणमपडिहारो अधारणा चेव ।

अणियत्ती य अणिदागरुहासोही अमयकुंभो ॥९-२०-३०७

सान्ख्य अर्थ - (पडिकमण) प्रतिक्रमण (पडिसरण) प्रतिसरण (पडिहरण) परिहार (धारणा) धारणा (णियत्ती) निवृत्ति (णिदा) निन्दा (गरुहा) गर्हा (य) और (सोही) शुद्धि (अट्टविहो) यह आठ प्रकार का (विसकुंभो) विषकुम्भ (होदि) होता है।

(अपडिकमण) अप्रतिक्रमण (अपडिसरण) अप्रतिसरण (अपडिहारो) अपरिहार (अधारणा) अधारणा (अणियत्ती) अनिवृत्ति (य) और (अणिदा) अनिन्दा (अगरुहा) अगर्हा (चेव) और (असोही) अशुद्धि - ये आठ (अमयकुंभो) अमृतकुम्भ है।

अर्थ - प्रतिक्रमण, प्रतिसरण, परिहार, धारणा, निवृत्ति, निन्दा, गर्हा और शुद्धि - यह आठ प्रकार का विषकुम्भ (क्योंकि इसमें कर्तृत्वबुद्धि होती है)।

अप्रतिक्रमण, अप्रतिसरण, अपरिहार, अधारणा, अनिवृत्ति, अनिन्दा, अगर्हा और अशुद्धि - ये आठ अमृतकुम्भ है (क्योंकि इसमें कर्तृत्व का निषेध है)।

इदि णवमो मोक्खवाधियारो समत्तो

दहमो सच्चविसुद्ध णाणाधियारो

जीव अपने परिणामों का कर्ता है -

दवियं ज उप्पज्जदि गुणेहि त तेहि जाणसु अणण्ण ।

जह कडयादीहि दु य पज्जएहि कणयमणण्णमिह ॥१०-१-३०८

जीवस्साजीवस्स य जे परिणामा दु देसिदा सुत्ते ।

तं जीवमजीव वा तेहिमणण्ण वियाणाहि ॥१०-२-३०९

ण कुदोचि वि उप्पण्णो जम्हा कज्ज ण तेण सो आदा ।

उप्पादेदि ण किचि वि कारणमवि तेण ण सो होदि ॥१०-३-३१०

कम्म पडुच्च कत्ता कत्तार तह पडुच्च कम्माणि ।

उप्पज्जते णियमा सिद्धी दु ण दिस्सदे अण्णा ॥१०-४-३११

सान्वय अर्थ - (ज दव्य) जो द्रव्य (गुणेहि) जिन गुणों से (उप्पज्जदि) उत्पन्न होता है (त) उसे (तेहि) उन गुणों से (अणण्ण) अनन्य (जाणसु) जानो (जह य) जैसे (इह) लोक में (कडयादीहि पज्जएहि दु) कटक आदि पर्यायों से (कणय) स्वर्ण (अणण्ण) भिन्न नहीं है (जीवस्साजीवस्स य) जीव और अजीव के (जे परिणामा दु) जो परिणाम (मुत्ते) सूत्र में (देसिदा) कहे हैं (तेहि) उन परिणामों से (त जीवमजीव वा) उस जीव और अजीव को (अणण्ण) अनन्य (वियाणाहि) जानो (जम्हा) क्योंकि (सो आदा) वह आत्मा (कुदोचि वि) किसी से (ण उप्पण्णो) उत्पन्न नहीं हुआ (तेण) इसलिए (कज्ज ण) वह किसी का कार्य नहीं है (किचि वि) किसी अन्य को (ण उप्पादेदि) उत्पन्न नहीं करता (तेण) इस कारण (सो) वह - आत्मा (कारणमवि) किसी का कारण भी (ण होदि) नहीं है (णियमा) नियम से (कम्म पडुच्च) कर्म का आश्रय करके (कत्ता) कर्ता होता है (तह) तथा (कत्तार पडुच्च) कर्ता

का आश्रय करके (कम्माणि उप्पज्जते) कर्म उत्पन्न होते हैं (अण्णा सिद्धी दु) कर्त्ता-कर्म की अन्य कोई सिद्धि (ण दिस्सदे) नहीं देखी जाती।

अर्थ - जो द्रव्य जिन गुणों से उत्पन्न होता है, उसे उन गुणों से अनन्य जानो। जैसे लोक में कटक आदि पर्यायों से स्वर्ण भिन्न नहीं है। जीव और अजीव के जो परिणाम सूत्र में कहे हैं, उन परिणामों से उस जीव और अजीव को अनन्य जानो, क्योंकि वह आत्मा किसी से उत्पन्न नहीं हुआ, इसलिए वह किसी का कार्य नहीं है, किसी अन्य को उत्पन्न नहीं करता, इस कारण वह किसी का कारण भी नहीं है। नियम से कर्म का आश्रय करके कर्त्ता होता है तथा कर्त्ता का आश्रय करके कर्म उत्पन्न होते हैं। कर्त्ता-कर्म की अन्य कोई सिद्धि नहीं देखी जाती।

आत्मा और कर्म-प्रकृति का निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध -

चेदा दु पयडीयट्ठं उप्पज्जदि विणस्सदि ।

पयडी वि चेदयट्ठं उप्पज्जदि विणस्सदि ॥१०-५-३१२

एवं बंधो य दोण्हं पि अण्णोण्णपच्चया हवे ।

अप्पणो पयडीए य संसारो तेण जायदे ॥१०-६-३१३

ज्ञान्यय अर्थ - (चेदा दु) यह आत्मा (पयडीयट्ठ) प्रकृति के निमित्त से (उप्पज्जदि) उत्पन्न होता है (विणस्सदि) और नष्ट होता है (पयडी वि) तथा वे कर्म प्रकृतियाँ भी (चेदयट्ठ) आत्मा के निमित्त से (उप्पज्जदि) उत्पन्न होती हैं (विणम्मदि) तथा विनाश को प्राप्त होती हैं (एव य) इस प्रकार (अण्णोण्णपच्चया) एक दूसरे के निमित्त से (दोण्ह पि) दोनों का (अप्पणो पयडीए य) आत्मा और कर्म प्रकृतियों का (बंधो) बन्ध (हवे) होता है (तेण) उस बन्ध से (समारो) ससार (जायदे) होता है।

अर्थ - यह आत्मा प्रकृति के निमित्त से उत्पन्न होता है और नष्ट होता है तथा वे कर्मप्रकृतियाँ भी आत्मा के निमित्त से उत्पन्न होती हैं और विनाश को प्राप्त होती हैं। इस प्रकार एक दूसरे के निमित्त से आत्मा और कर्मप्रकृतियाँ - दोनों का बन्ध होता है। उस बन्ध से ससार होता है।

ज्ञाता, दृष्टा, मुनि कैसे होता है? -

जा एस पयडीयट्ठं चेदगो ण विमुज्जदि ।

अयाणगो हवे तावं मिच्छादिट्ठी असंजदो ॥१०-७-३१४

जदा विमुज्जदे चेदा कम्मफलमणतयं ।

तदा विमुत्तो हवदि जाणगो पस्सगो मुणी ॥१०-८-३१५

स्नान्वय्य अर्थ - (जा) जब तक (एस चेदगो) यह आत्मा (पयडीयट्ठ) कर्मप्रकृति निमित्तक उत्पत्ति और विनाश को (ण विमुज्जदि) नहीं छोड़ता (ताव) तब तक (अयाणगो) अज्ञानी (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि और (असंजदो) असंयत (हवे) है (जदा) जब (चेदा) आत्मा (अणतय कम्मफल) अनन्त कर्मफल को (विमुज्जदे) छोड़ देता है (तदा) तब वह (विमुत्तो) बन्ध से मुक्त हुआ (जाणगो) ज्ञाता (पस्सगो) दृष्टा और (मुणी) संयत हो जाता है।

अर्थ - जब तक यह आत्मा कर्मप्रकृति के निमित्त से होने वाले उत्पत्ति और विनाश को नहीं छोड़ता, तब तक वह अज्ञानी, मिथ्यादृष्टि और असंयत (रहता) है। जब आत्मा अनन्त कर्मफल को छोड़ देता है, तब वह बन्ध से मुक्त हुआ ज्ञाता, दृष्टा और संयत (हो जाता) है।

ज्ञानी कर्म-फल को जानता है -

अण्णाणी कम्मफलं पयडिसहावट्ठिदो दु वेदेदि ।

णाणी पुण कम्मफलं जाणदि उदिदं ण वेदेदि ॥१०-९-३१६

सान्त्वय अर्थ - (अण्णाणी दु) अज्ञानी (पयडिसहावट्ठिदो) प्रकृति के स्वभाव में स्थित हुआ (कम्मफल) कर्म के फल को (वेदेदि) भोगता है (पुण) और (णाणी) ज्ञानी (उदिद) उदय में आये हुए (कम्मफल) कर्म के फल को (जाणदि) जानता है (ण वेदेदि) भोगता नहीं है।

अर्थ - अज्ञानी प्रकृति के स्वभाव में स्थित हुआ (हर्ष, विषाद से तन्मय हुआ) कर्म के फल को भोगता है और ज्ञानी उदय में आये हुए कर्म के फल को जानता है, भोगता नहीं है।

अभव्य अपने स्वभाव को नहीं छोड़ता -

ण मुयदि पयडिमभवो सुट्ठु वि अज्झाइदूण सत्थाणि ।

गुडदुद्धं पि पिवंता ण पण्णया णिविसा होति ॥१०-१०-३१७

सान्वय्य अर्थ - (अभवो) अभव्य जीव (सत्थाणि) शास्त्रों को (सुट्ठु) अच्छी तरह (अज्झाइदूण वि) पढ़कर भी (पयडि) प्रकृति स्वभाव को (ण मुयदि) नहीं छोड़ता - जैसे (पण्णया) सर्प (गुडदुद्ध) गुड़मिश्रित दूध को (पिवता पि) पीते हुए भी (णिविसा) विषरहित (ण होति) नहीं होते।

अर्थ - अभव्य जीव शास्त्रों को भलीभाँति पढ़कर भी प्रकृति स्वभाव को नहीं छोड़ता। जैसे सर्प गुड़मिश्रित दूध को पीते हुए भी विषरहित नहीं होते।

ज्ञानी कर्म-फल का नहीं भोगता -

णिब्बेयसमावण्णो णाणी कम्मफलं वियाणादि ।

मधुरं कडुयं बहुविहमवेदगो तेण सो होदि ॥१०-११-३१८

सान्त्वय अर्थ - (णिब्बेयसमावण्णो) वैराग्य को प्राप्त (णाणी) ज्ञानी (मधुर) मधुर (कडुय) कटुक (बहुविह) अनेक प्रकार के (कम्मफलं) कर्मफल को (वियाणादि) जानता है (तेण) इसलिए (सो) वह (अवेदगो) अवेदक - कर्म-फल का भोगता नहीं (होदि) है।

अर्थ - वैराग्य को प्राप्त ज्ञानी मधुर, कटुक अनेक प्रकार के कर्मफल को जानता है; इसलिए वह कर्म-फल का भोगता नहीं है।

ज्ञानी पुण्य, पाप को जानता है -

ण वि कुब्बदि ण वि वेददि णाणी कम्माइ बहुप्पयाराइ ।

जाणदि पुण कम्मफलं बंधं पुण्णं च पावं च ॥१०-१२-३१९

सान्वय अर्थ - (णाणी) ज्ञानी (बहुप्पयाराइ) बहुत प्रकार के (कम्माइ) कर्मों को (ण वि कुब्बदि) न तो करता है (ण वि वेददि) न भोगता ही है (पुण) किन्तु वह (पुण्णं च पावं च) पुण्य और पापरूप (बंध) कर्मबन्ध को (कम्मफल) और कर्मफल को (जाणदि) जानता है।

अर्थ - ज्ञानी बहुत प्रकार के कर्मों को न तो करता है, न भोगता ही है, किन्तु वह पुण्य और पापरूप कर्म-बन्ध को और कर्म-फल का जानता है।

ज्ञानी कर्ता भोक्ता नहीं है -

दिट्ठी सयं पि णाण अकारय तह अवेदय चेव ।

जाणदि य बधमोक्खं कम्मदय णिज्जर चेव ॥१०-१३-३२०

सान्वय्य अर्थ - जैसे (दिट्ठी) नेत्र-दृश्य से भिन्न होने से वह दृश्य को न करता है, न अनुभव करता है (तह) उसी प्रकार (णाण) ज्ञान-कर्म से भिन्न होने के कारण (सयं पि) स्वयं (अकारय) कर्मों का कर्ता नहीं है (अवेदय चेव) और उनका भोक्ता भी नहीं है - वह तो (बध मोक्ख) बन्ध, मोक्ष (य) और (कम्मदय) कर्म के उदय (णिज्जर चेव) और निर्जरा को (जाणदि) जानता है।

अर्थ - (जैसे) नेत्र (दृश्य से भिन्न होने से वह दृश्य को न करता है, न अनुभव करता है) उसी प्रकार ज्ञान (कर्म से भिन्न होने के कारण) स्वयं कर्मों का कर्ता नहीं है और उनका भोक्ता भी नहीं है (वह तो) बन्ध, मोक्ष, कर्म के उदय और निर्जरा को जानता है।

विशेष - अब इससे आगे ग्रन्थ के अन्त तक चूलिका का व्याख्यान करते हैं। (विशेष व्याख्यान, उक्त, अनुक्त व्याख्या अथवा उक्तानुक्त अर्थ का संक्षिप्त व्याख्यान (सार) चूलिका कहलाती है।)

कर्तृत्व मानने वालों को मोक्ष नहीं -

लोगस्स कुणदि विण्हू सुरणारय तिरियमाणुसे सत्ते ।

समणाणं पि य अप्पा जदि कुब्बदि छब्बिहे काये ॥१०-१४-३२१

लोगसमणाणमेवं सिद्धंत पडि ण दिस्सदि विसेसो ।

लोगस्स कुणदि विण्हू समणाण अप्पओ कुणदि ॥१०-१५-३२२

एवं ण को वि भौक्खो दिस्सदि लोगसमणाणं दोण्ह पि ।

णिच्चं कुब्बताणं सदेवमणुयासुरे लोगे ॥१०-१६-३२३

सान्त्वय अर्थ - (लोगस्स) लोक के मत में (सुरणारयतिरियमाणुसे सत्ते) सुर, नारक, तिर्यञ्च और मनुष्य प्राणियों को (विण्हू) विष्णु (कुणदि) करता है (य) और (जदि) यदि (समणाण पि) श्रमणों के मतानुसार भी (अप्पा) आत्मा (छब्बिहे काये) छह काय के जीवों को (कुब्बदि) करता है - तो (एव) इस प्रकार (लोगसमणाण) लोक और श्रमणों में (सिद्धंत पडि) सिद्धान्त की दृष्टि से (विसेसो) अन्तर (ण दिस्सदि) नहीं दीखता (लोगस्स) लोक के मत में (विण्हू) विष्णु (कुणदि) करता है और (समणाण) श्रमणों के मत में (अप्पओ) आत्मा (कुणदि) करता है (एव) इस प्रकार (सदेवमणुयासुरे लोगे) देव, मनुष्य और असुर लोकों को (णिच्च कुब्बताण) सदा करते हुए (लोगसमणाण दोण्ह पि) लोक और श्रमण दोनों का भी (को वि भौक्खो) कोई मोक्ष (ण दिस्सदि) नहीं दिखाई देता।

अर्थ - लोक के मत में सुर, नारक, तिर्यञ्च और मनुष्य प्राणियों को विष्णु करता है और यदि श्रमणों के मतानुसार भी आत्मा छह काय के जीवों को (जीवों के कार्यों को) करता है तो इस प्रकार लोक और श्रमणों में सिद्धान्तों की दृष्टि से कोई अन्तर नहीं दीखता। लोक के मत में विष्णु करता है और श्रमणों के मत में आत्मा करता है। इस प्रकार देव, मनुष्य और असुर लोकों को सदा करते हुए (कर्त्ताभाव से प्रवर्त्तमान) लोक और श्रमण दोनों का भी कोई मोक्ष दिखाई नहीं देता।

ज्ञानी की मान्यता -

व्यवहारभासिदेण दु परदब्बं मम भणंति विदिदत्था ।

जाणंति णिच्छयेण दु ण य इह परमाणुमेत्तमवि ॥१०-१७-३२४

सान्वय अर्थ - अज्ञानी जन (व्यवहारभासिदेण दु) व्यवहार नय से (परदब्ब मम) परद्वय मेरा है, ऐसा (भणति) कहते हैं (य) और (विदिदत्था) पदार्थ के स्वरूप को जानने वाले - ज्ञानीजन (दु) तो (जाणति) जानते हैं कि (णिच्छयेण) निश्चय नय से (इह) इस संसार में (परमाणुमेत्त) परमाणुमात्र (अवि) भी (ण) मेरा नहीं है।

अर्थ - (अज्ञानी जन) व्यवहार नय से 'परद्वय मेरा है' ऐसा कहते हैं और पदार्थ के स्वरूप को जानने वाले ज्ञानी जन तो जानते हैं कि निश्चयनय से इस संसार में परमाणुमात्र कुछ भी मेरा नहीं है।

परद्रव्य को अपना मानने वाला ज्ञानी मिथ्यादृष्टि है -

जह को वि णरो जपदि अम्हाणंगामविसयणयररट्ठं ।

ण य होति ताणि तस्स दु भणदि य मोहेण सो अप्पा ॥१०-१८-३२५

एमेव मिच्छादिट्ठी णाणी णिस्संसय हवदि एसो ।

जो परदब्बं मम इदि जाणंतो अप्पयं कुणदि ॥१०-१९-३२६

तम्हा ण मे त्ति णच्चा दोण्ह एदाण कत्तिववसाओ ।

परदब्बे जाणतो जाणेज्जा दिट्ठिरहिदाण ॥१०-२०-३२७

साम्बन्ध अर्थ - (जह) जैसे (को वि णरो) कोई मनुष्य (जपदि) कहता है - कि यह (अम्हाण) हमारा (गाम विसयणयर रट्ठ) ग्राम, जनपद, नगर और राष्ट्र है (दु) किन्तु (ताणि) वे (तस्स) उसके (ण य होति) नहीं है (य) और (सो अप्पा) वह आत्मा (मोहेण) मोह से (भणदि) ऐसा कहता है (एमेव) इसी प्रकार (जो णाणी) जो ज्ञानी (परदब्ब मम) परद्रव्य मेरा है (इदि जाणतो) यह जानता हुआ (अप्पय कुणदि) परद्रव्य को निजरूप कर लेता है (एसो) वह ज्ञानी (णिस्संसय) असदिग्धरूप से (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (हवदि) होता है (तम्हा) इस कारण से (ण मे त्ति) ये परद्रव्य मेरे नहीं हैं यह (णच्चा) जानकर (एदाण दोण्ह) लोक और श्रमण इन दोनों के (परदब्बे) परद्रव्य मे (कत्तिववसाओ) कर्तृत्व के व्यवसाय को (जाणतो) जानते हुए (जाणेज्जा) समझो कि यह व्यवसाय (दिट्ठिरहिदाण) मिथ्यादृष्टियों का है।

अर्थ - जैसे कोई पुरुष कहता है कि यह हमारा ग्राम, जनपद, नगर और राष्ट्र है किन्तु वस्तुतः वे उसके नहीं हैं, तथापि वह आत्मा मोह में ऐसा कहता है। इसी प्रकार जो ज्ञानी 'परद्रव्य मेरा है' यह जानता हुआ परद्रव्य को निजरूप कर लेता है, वह ज्ञानी नि सन्देह मिथ्यादृष्टि है, इसलिए 'ये परद्रव्य मेरे नहीं हैं' यह जानकर लोक और श्रमण इन दोनों के परद्रव्य में कर्तृत्व के व्यवसाय को जानते हुए समझो कि यह व्यवसाय मिथ्यादृष्टियों का है।

भाव कर्म का कर्ता जीव है -

मिच्छन्तं जदि पयडी मिच्छादिट्ठी करेदि अप्पाण ।

तम्हा अचेदणा दे पयडी णणु कारगा पत्ता ॥१०-२१-३२८

अहवा एसो जीवो पोंगलदब्बस्स कुणदि मिच्छन्त ।

तम्हा पोंगलदब्बं मिच्छादिट्ठी ण पुण जीवो ॥१०-२२-३२९

अह जीवो पयडी तह पोंगलदब्ब कुणति मिच्छन्तं ।

तम्हा दोहि कद त दोण्हि वि भुजंति तस्स फलं ॥१०-२३-३३०

अह ण पयडी ण जीवो पोंगलदब्ब करेदि मिच्छन्तं ।

तम्हा पोंगलदब्ब मिच्छन्त त तु ण हु मिच्छा ॥१०-२४-३३१

सान्वय्य अर्थ - (जदि) यदि (मिच्छन्त पयडी) मोहनीय कर्म की मिथ्यात्व प्रकृति (अप्पाण) आत्मा को (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (करेदि) करती है (तम्हा) इस मान्यता से (दे) तेरे मतानुसार (अचेदणा पयडी) अचेतन प्रकृति (णणु) निश्चय ही (कारगा पत्ता) मिथ्यात्व भाव की कर्ता हो गई।

(अहवा) अथवा (एसो जीवो) यह जीव (पोंगलदब्बस्स) पुद्गल द्रव्य के (मिच्छन्त) मिथ्यात्व को (कुणदि) करता है (तम्हा) ऐसा माना जाए तो (पोंगल दब्ब) पुद्गल द्रव्य (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि सिद्ध होगा (ण पुण जीवो) जीव नहीं।

(अह) अथवा (जीवो) जीव (तह) तथा (पयडी) प्रकृति - ये दोनों (पोंगलदब्ब) पुद्गलद्रव्य को (मिच्छन्त) मिथ्यात्वरूप (कुणति) करते हैं (तम्हा) ऐसा मानने से (दोहि कद त) दोनों के द्वारा किये हुए मिथ्यात्व (तस्स फल) उसके फल को (दोण्हि वि) वे दोनों ही (भुजति) भोगेंगे।

(अह) अथवा (ण पयडी) न तो प्रकृति ही और (ण जीवो) न जीव ही (पोंगलदब्ब) पुद्गलद्रव्य को (मिच्छन्त) मिथ्यात्वरूप (करेदि) करता है (तम्हा) ऐसा मानने से (पोंगलदब्ब) पुद्गलद्रव्य को - मिथ्यात्वभाव का प्रसंग आ जाएगा (त तु ण हु मिच्छा) क्या वह वास्तव में मिथ्या नहीं है?

अर्थ - यदि (मोहनीय कर्म की) मिथ्यात्व प्रकृति आत्मा को मिथ्यादृष्टि करती है, इस मान्यता से तेरे मतानुसार अचेतन प्रकृति निश्चय ही मिथ्यात्व भाव की कर्त्ता हो गई; अथवा यह जीव पुद्गल द्रव्य के मिथ्यात्व को कर्त्ता है, ऐसा माना जाए तो पुद्गल द्रव्य मिथ्यादृष्टि सिद्ध होगा, जीव नहीं; अथवा जीव तथा प्रकृति - ये दोनों पुद्गल द्रव्य को मिथ्यात्वरूप करते हैं, ऐसा मानने से दोनों के द्वारा किये हुए मिथ्यात्व के फल को वे दोनों ही भोगेंगे, अथवा न तो प्रकृति और न जीव पुद्गल द्रव्य को मिथ्यात्वरूप करता है, ऐसा मानने से पुद्गल द्रव्य को (मिथ्यात्व भाव का प्रसंग आ जाएगा), क्या वह वास्तव में मिथ्या नहीं है?

कर्म ही कर्ता है, जीव नहीं, एव मिथ्या है -

कम्मोहि दु अण्णाणी किज्जदि णाणी तहेव कम्मोहि ।

कम्मोहि सुवाविज्जदि जग्गाविज्जदि तहेव कम्मोहि ॥१०-२५-३३२

कम्मोहि सुहाविज्जदि दुक्खवाविज्जदि तहेव कम्मोहि ।

कम्मोहि य मिच्छन्त णिज्जदि य असंजम चेव ॥१०-२६-३३३

कम्मोहि भमाडिज्जदि उड्ढमहं चायि तिरियलोयं च ।

कम्मोहि चेव किज्जदि सुहासुह जेत्तिय किचि ॥१०-२७-३३४

जम्हा कम्म कुब्बदि कम्म दे दि हरदि त्ति जं किचि ।

तम्हा सब्बे जीवा अकारगा होंति आवण्णा ॥१०-२८-३३५

सान्वय अर्थ - (कम्मोहि दु) कर्मों के द्वारा जीव (अण्णाणी) अज्ञानी (किज्जदि) किया जाता है (तहेव) उसी प्रकार (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (णाणी) ज्ञानी होता है (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (सुवाविज्जदि) सुलाया जाता है (तहेव) उसी प्रकार (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (जग्गाविज्जदि) जगाया जाता है (कम्मोहि) कर्मों का द्वारा जीव (सुहाविज्जदि) सुखी होता है (तहेव) उसी प्रकार (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा (दुक्खवाविज्जदि) दुखी होता है (य) और (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा जीव (मिच्छन्त) मिथ्यात्व को (णिज्जदि) प्राप्त होता है (असंजम चेव) और असंजम को प्राप्त होता है (य) और (कम्मोहि) कर्मों के द्वारा जीव (उड्ढ) ऊर्ध्वलोक (अह चायि) अधोलोक (तिरियलोय च) और तिर्यग्लोक में (भमाडिज्जदि) भ्रमण करता है (च) और (कम्मोहि एव) कर्मों के द्वारा ही (जेत्तिय किचि) जो कुछ जितना (सुहासुह) शुभ और अशुभ है वह (किज्जदि) होता है (जम्हा) क्योंकि (कम्म) कर्म (कुब्बदि) करता है (कम्म) कर्म (देदि) देता है (त्ति ज किचि) इस प्रकार जो कुछ है उसे कर्म ही (हरदि) हरता है (तम्हा) इसलिए (सब्बे जीवा) सभी जीव (अकारगा आवण्णा होति) अकर्ता सिद्ध होते हैं।

अर्थ - (पूर्व पक्ष) "कर्मों के द्वारा जीव अज्ञानी किया जाता है, उसी प्रकार कर्मों के द्वारा ज्ञानी होता है। कर्मों के द्वारा जीव सुलाया जाता है, उसी प्रकार कर्मों के द्वारा जगाया जाता है। कर्मों के द्वारा जीव सुखी होता है, उसी प्रकार कर्मों के द्वारा दुखी होता है। कर्मों के द्वारा जीव मिथ्यात्व और असयम को प्राप्त होता है, और कर्मों के द्वारा जीव ऊर्ध्वलोक, अधोलोक और तिर्यग्लोक में भ्रमण करता है। कर्मों के द्वारा ही जो कुछ जितना शुभ और अशुभ है वह होता है, क्योंकि कर्म करता है, कर्म देता है, इस प्रकार जो कुछ है, उसे कर्म ही हरता है; इसलिए सभी जीव अकर्ता सिद्ध होते हैं।"

आत्मा को अकर्ता मानने का दुष्परिणाम -

पुरिसिन्धियाहिलासी इत्थीकम्मं च पुरिसमहिलसदि ।

एसा आयरियपरंपरागदा एरिसी दु सुदी ॥१०-२९-३३६

तम्हा ण को वि जीवो अवभयारी दु तुम्हमुवदेसे ।

जम्हा कम्म चेव हि कम्म अहिलसदि ज भणिदं ॥१०-३०-३३७

जम्हा घादेदि पर परेण घादिज्जदे य सा पयडी ।

एदेणत्थेण दु किर भण्णदि परघादणामे त्ति ॥१०-३१-३३८

तम्हा ण को वि जीवो वघादगो अत्थि तुम्ह उवदेसे ।

जम्हा कम्म चेव हि कम्मं घादेदि ज भणिद ॥१०-३२-३३९

स्नान्वय अर्थ - (पुरिसिन्धियाहिलासी) पुरुष वेदकर्म स्त्री की अभिलाषा करता है (च) और (इत्थीकम्म) स्त्रीवेदकर्म (पुरिसमहिलसदि) पुरुष की अभिलाषा करता है (एसा आयरियपरंपरागदा) यह आचार्य परम्परा से आई हुई (एरिसी दु सुदी) ऐसी श्रुति है (तम्हा) इस मान्यतानुसार (तुम्हमुवदेसे दु) तुम्हारे उपदेश - मत में (को वि जीवो) कोई भी जीव (अवभयारी) अब्रह्मचारी (ण) नहीं है (जम्हा) क्योंकि जो (पर घादेदि) दूसरे को मारता है (य) और (परेण घादिज्जदे) दूसरे के द्वारा मारा जाता है (सा पयडी) वह भी कर्म है (एदेणत्थेण दु किर) इसी अर्थ में (परघादणामे त्ति भण्णदि) परघात नामकर्म कहा जाता है (तम्हा) इसलिए (तुम्ह उवदेसे) तुम्हारे उपदेश - मत में (को वि जीवो) कोई जीव (वघादगो) उपघात करने वाला (ण अत्थि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (कम्म चेव हि) कर्म ही (कम्म घादेदि) कर्म को मारता है (ज भणिद) यह कहा है।

अर्थ - (पूर्वोक्त मतवाले यह भी मानते हैं कि) - "पुरुष वेदकर्म स्त्री की अभिलाषा करता है, आचार्य-परम्परा से आई हुई ऐसी श्रुति है; इसलिए तुम्हारे मत में कोई भी जीव अब्रह्मचारी नहीं है।

क्योंकि जो दूसरे को मारता है और दूसरे के द्वारा मारा जाता है, वह भी कर्म है। इसी अर्थ में परघात नामकर्म कहा जाता है; इसलिए तुम्हारे मत में कोई जीव उपघात करने वाला नहीं है, क्योंकि कर्म ही कर्म को मारता है, यह कहा है।"

आत्मा को अकर्त्ता मानने वाले श्रमण नहीं है -

एवं संखुवदेसं जे दु परुविति एरिसं समणा ।

तेसि पयडी कुब्बदि अप्पा य अकारगा सब्बे ॥१०-३३-३४०

सान्ख्य अर्थ - (एव दु) इस प्रकार (एरिस संखुवदेस) ऐसा सांख्यमत का उपदेश (जे समणा) जो श्रमण-श्रमणाभास (परुविति) करते हैं (तेसि) उनके मत में (पयडी) प्रकृति ही (कुब्बदि) करती है (य) और (सब्बे अप्पा) सब आत्मा (अकारगा) अकारक है - ऐसा सिद्ध होता है।

अर्थ - (आचार्यदेव कहते हैं कि) - इस प्रकार सांख्यमत का ऐसा उपदेश जो श्रमण (श्रमणाभास) करते हैं, उनके मत में प्रकृति ही करती है और सब आत्मा अकारक है (ऐसा सिद्ध होता है)।

अपेक्षा-भेद से आत्मा कर्ता और अकर्ता है -

अहवा मण्णसि मज्झं अप्पा अप्पाणमप्पणो कुणदि ।

एसो मिच्छसहावो तुम्ह एवं भणंतस्स ॥१०-३४-३४१

अप्पा णिच्चासंख्खेज्जपदेसो देसिदो दु समयम्हि ।

ण वि सो सक्कदि तत्तो हीणो अहियो व कादुं जे ॥१०-३५-३४२

जीवस्स जीवरुव वित्थरदो जाण लोगमित्ति हि ।

तत्तो सो कि हीणो अहियो य कद भणसि दब्बं ॥१०-३६-३४३

अह जाणगो दु भावो णाणसहावेण अत्थि दे दि मदं ।

तम्हा ण वि अप्पा अप्पय तु समयप्पणो कुणदि ॥१०-३७-३४४

सान्त्वय अर्थ - (अहवा) अथवा (मण्णसि) ऐसा मानो कि (मज्झ अप्पा) मेरा आत्मा (अप्पणो अप्पाण) अपने द्रव्यरूप आत्मा को (कुणदि) करता है (एव भणतस्स तुम्ह) ऐसा कहने वाले तेरा (एसो मिच्छसहावो) यह मिथ्यात्व भाव है - क्योंकि (समयम्हि दु) परमागम मे (अप्पा) आत्मा को (णिच्चास-खेज्जपदेसो) नित्य और असंख्यत प्रदेशी (देसिदो) कहा गया है (जे सो) वह आत्मा (तत्तो हीणो व अहियो) उससे हीन अथवा अधिक (कादुं ण वि सक्कदि) नहीं किया जा सकता (वित्थरदो) और विस्तार की अपेक्षा (जीवस्स जीवरुव) जीव का जीवरूप (हि) निश्चय से (लोगमित्ति) लोकमात्र (जाण) जानो (तत्तो) उससे (सो) आत्मा (कि हीणो अहियो य) क्या हीन अथवा अधिक होता है (भणसि) जो तू कहता है कि आत्मा ने (दब्बं कद) द्रव्यरूप आत्मा को किया (अह) अथवा (जाणगो दु भावो) ज्ञायक भाव तो (णाणसहावेण) ज्ञानस्वभाव से (अत्थि) स्थित है (दे दि मदं) अगर तेरा ऐसा मत है (तम्हा) तो इससे भी (अप्पा सय) आत्मा स्वयं (अप्पणो अप्पय तु) अपने आत्मा को (ण कुणदि) नहीं करता - यह सिद्ध होता है।

अर्थ - अथवा (कर्तृत्व का पक्ष सिद्ध करने के लिए) ऐसा मानो कि मेरा आत्मा अपने द्रव्यरूप आत्मा को करता है। ऐसा कहने वाले तेरा यह मिथ्यात्व भाव है, क्योंकि परमागम मे आत्मा को नित्य और असंख्यात प्रदेशी कहा गया है। आत्मा उससे हीन या अधिक नहीं किया जा सकता। विस्तार की अपेक्षा जीव का जीवरूप निश्चय से लोकमात्र जानो। आत्मा उससे क्या हीन अथवा अधिक होता है जो तू कहता है कि आत्मा ने द्रव्यरूप आत्मा को किया, अथवा अगर तेरा ऐसा मत है कि ज्ञायक भाव तो ज्ञानस्वभाव से स्थित है तो इससे भी आत्मा स्वयं अपने आत्मा को नहीं करता (यह सिद्ध होता है)।

वस्तु नित्यानित्यात्मक है -

केहिचि दु पज्जयेहिं विणस्सदे णेव चि दु जीवो ।

जम्हा तम्हा कुब्बदि सो वा अण्णो व णेयंतो ॥१०-३८-३४५

केहिचि दु पज्जयेहिं विणस्सदे णेव केहिचि दु जीवो ।

जम्हा तम्हा वेददि सो वा अण्णो व णेयंतो ॥१०-३९-३४६

जो चेव कुणदि सो चेव^१ वेदगो जस्स एस सिद्धतो ।

सो जीवो णादब्बो मिच्छादिट्ठी अणारिहदो ॥१०-४०-३४७

अण्णो करेदि अण्णो परिभुजदि जस्स एस सिद्धतो ।

सो जीवो णादब्बो मिच्छादिट्ठी अणारिहदो ॥१०-४१-३४८

सान्त्वय अर्थ - (जम्हा) क्योंकि (जीवो) जीव (केहिचि दु पज्जयेहिं) कितनी ही पर्यायो से (विणस्सदे) नष्ट होता है (केहिचि दु) और कितनी ही पर्यायो से (णेव) नष्ट नहीं होता (तम्हा) इसलिए (सो वा कुब्बदि) जो भोगता है, वही करता है (व अण्णो) या अन्य करता है - ऐसा (णेयतो) एकान्त नहीं है (जम्हा) क्योंकि (जीवो) जीव (केहिचि दु पज्जयेहिं) कितनी ही पर्यायो से (विणस्सदे) नष्ट होता है (केहिचि दु) कितनी ही पर्यायो से (णेव) नष्ट नहीं होता (तम्हा) इसलिए (सो वा वेददि) जो करता है, वही भोगता है (व अण्णो) अथवा अन्य भोगता है - ऐसा (णेयतो) एकान्त नहीं है (जो चेव कुणदि) जो जीव करता है (सो चेव वेदगो) वही भोगता है (जस्स) जिसका (एस सिद्धतो) यह सिद्धान्त है (सो जीवो) वह जीव (मिच्छादिट्ठी) मिथ्यादृष्टि (अणारिहदो) आर्हत मत का न मानने वाला (णादब्बो) जानना चाहिये (अण्णो करेदि) कोई अन्य करता है (अण्णो परिभुजदि) कोई अन्य भोगता है (जस्स) जिसका (एस सिद्धतो) ऐसा सिद्धान्त है (सो जीवो) वह

^१ 'जो चेव कुणदि सो चिय ण वेदण' इति पाठान्तरम् ।

जीव (मिच्छादिदृष्टी) मिथ्यादृष्टि (अणारिहदो) आर्हत मत का न मानने वाला (णादव्यो) जानना चाहिये।

अर्थ - क्योंकि जीव कितनी ही पर्यायों से नष्ट होता है और कितनी ही पर्यायों से नष्ट नहीं होता इसलिए (जो भोगता है), वही करता है या अन्य करता है, ऐकात्म्य नहीं है, क्योंकि जीव कितनी ही पर्यायों से नष्ट होता है और कितनी पर्यायों से नष्ट नहीं होता, इसलिए (जो करता है), वही भोगता है अथवा अभोगता है, ऐसा एकात्म्य नहीं है।

जो जीव करता है, वही भोगता है, जिसका यह सिद्धान्त है, वह जं मिथ्यादृष्टि, आर्हत मत का न मानने वाला जानना चाहिये। कोई अन्य करता कोई अन्य भोगता है, जिसका ऐसा सिद्धान्त है, वह जीव मिथ्यादृष्टि, आर्हत मत का न मानने वाला जानना चाहिये।

जीव परिणमन करता हुआ भी अन्य द्रव्यरूप नहीं होता -

जह सिप्पिओ दु कम्मं कुब्बदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो वि य कम्मं कुब्बदि ण य तम्मओ होदि ॥१०-४२-३४९

जह सिप्पिउ करणेहि कुब्बदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो करणेहि कुब्बदि ण य तम्मओ होदि ॥१०-४३-३५०

जह सिप्पिउ करणाणि य गिण्हदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो करणाणि य गिण्हदि ण य तम्मओ होदि ॥१०-४४-३५१

जह सिप्पिउ कम्मफल भुजदि ण य सो दु तम्मओ होदि ।

तह जीवो कम्मफलं भुजदि ण य तम्मओ होदि ॥१०-४५-३५२

सान्वय अर्थ - (जह) जैसे (सिप्पिओ दु) शिल्पी-स्वर्णकार आदि (कम्म) कुण्डल आदि कर्म (कुब्बदि) करता है (सो दु) परन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो वि य) जीव भी (कम्म) ज्ञानावरणादि पुद्गल कर्म को (कुब्बदि) करता है - किन्तु (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (जह) जैसे (सिप्पिउ) शिल्पी-स्वर्णकार आदि (करणेहि) हथौड़ा आदि उपकरणों से (कुब्बदि) कुण्डल आदि बनाता है (सो दु) किन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (करणेहि) मन-वचन-कायरूप करणों के द्वारा (कुब्बदि) ज्ञानावरणादि कर्म करता है (तम्मओ) किन्तु तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (जह) जिस प्रकार (सिप्पिउ) स्वर्णकार आदि शिल्पी (करणाणि य) उपकरणों को (गिण्हदि) ग्रहण करता है (सो दु) किन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (करणाणि य) मन-वचन-कायरूप करणों को (गिण्हदि) ग्रहण करता है (तम्मओ) किन्तु तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (जह) जैसे (सिप्पिउ) स्वर्णकार आदि शिल्पी (कम्मफल) कुण्डलादि कर्मों के फल को (भुजदि) भोगता है (सो दु) किन्तु वह (तम्मओ) तन्मय (ण य होदि) नहीं होता (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव

(कम्मफलं) कर्म के सुख-दुःखरूप फल को (भुंजदि) भोगता है (तम्मओ) किन्तु उनसे तन्मय (ण य होदि) नहीं होता।

अर्थ - जैसे स्वर्णकार आदि शिल्पी कुण्डल आदि कर्म करता है, परन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता। उसी प्रकार जीव भी ज्ञानावरणादि पुद्गल कर्म को करता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता।

जैसे शिल्पी (स्वर्णकार आदि) हथौड़ा आदि उपकरणों से कुण्डल आदि बनाता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता। उसी प्रकार जीव भी मन-वचन-कायरूप करणों के द्वारा ज्ञानावरणादि कर्म करता है; किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता।

जैसे स्वर्णकार आदि शिल्पी उपकरणों को ग्रहण करता है, किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता, उसी प्रकार जीव भी मन-वचन-कायरूप करणों को ग्रहण करता है; किन्तु वह उनसे तन्मय नहीं होता।

जैसे स्वर्णकार आदि शिल्पी कुण्डलादि कर्मों के फल को भोगता है; किन्तु वह उस फल से तन्मय नहीं होता, उसी प्रकार जीव भी कर्म के सुख-दुःखरूप फल को भोगता है, किन्तु वह उस फल से तन्मय नहीं होता।

सूचनिका गाथा -

एवं व्यवहारस्स तु वत्तब्बं दंसणं समासेण ।

सुणु णिच्छयस्स वयणं परिणामकदं तु जं होदि ॥१०-३६-३५३

सान्त्वय अर्थ - (एव तु) इस प्रकार तो (व्यवहारस्स दसण) व्यवहार का मत (समासेण) संक्षेप में (वत्तब्ब) कहने योग्य है - आगे (णिच्छयस्स) निश्चयनय का (वयण) वचन (सुणु) सुनो (ज तु) जो (परिणामकद) अपने परिणामों के द्वारा किया हुआ (होदि) होता है।

अर्थ - इस प्रकार तो व्यवहार नय का मत संक्षेप में कहने योग्य है। आगे निश्चयनय का वचन सुनो, जो अपने परिणामों के द्वारा किया हुआ होता है।

जीव अपने भावकर्मों में तन्मय होने से दुखी होता है -

जह सिप्पिओ दु चेदुं कुब्बदि हवदि य तहा अणणो सो ।

तह जीवो वि य कम्म कुब्बदि हवदि य अणणो सो ॥१०-४७-३५४

जह चेदुं कुब्बंतो दु सिप्पिओ णिच्चदुक्खिदो होदि ।

ततो सिया अणणो तह चेदुंतो दुही जीवो ॥१०-४८-३५५

सान्वय अर्थ - (जह) जैसे (सिप्पिओ दु) स्वर्णकार आदि शिल्पी (चेदुं) अपने परिणामरूप चेष्टा (कुब्बदि) करता है (तहा य) तथा (सो) वह (अणणो हवदि) उस चेष्टा से तन्मय हो जाता है (तह) उसी प्रकार (जीवो वि य) जीव भी (कम्म) रागादि भाव कर्म (कुब्बदि) करता है (य) और (सो) वह (अणणो) उस भावकर्म से अनन्य-तन्मय (हवदि) हो जाता है (जह) जैसे (सिप्पिओ दु) स्वर्णकार आदि शिल्पी (चेदुं कुब्बंतो) चेष्टा करता हुआ (णिच्चदुक्खिदो) नित्य दुखी (होदि) होता है (ततो) और उस दुःख से (अणणो) अनन्य (सिया) होता है (तह) उसी प्रकार (जीवो) जीव (चेदुंतो) हर्ष-विषादरूप चेष्टा करता हुआ (दुही) दुखी होता है।

अर्थ - जैसे स्वर्णकारादि शिल्पी (कुण्डलादि ऐसे बनाऊँगा, इस प्रकार मन में) चेष्टा करता है तथा उस चेष्टा में वह तन्मय हो जाता है। उसी प्रकार जीव भी रागादि भावकर्म करता है और वह उस भावकर्म से तन्मय हो जाता है। जैसे स्वर्णकारादि शिल्पी चेष्टा करता हुआ नित्य दुखी होता है और उस दुःख में अनन्य (तन्मय) होता है, उसी प्रकार जीव हर्ष-विषाद रूप चेष्टा करता हुआ दुखी होता है (और उस दुःख में वह अनन्य है)।

जीव के ज्ञान-दर्शन-चारित्र पर्यायों का निश्चय स्वरूप -

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह जाणगो दु ण परस्स जाणगो जाणगो सो दु ॥१०-४९-३५६

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह पस्सगो दु ण परस्स पस्सगो पस्सगो सो दु ॥१०-५०-३५७

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह सजदो दु ण परस्स संजदो संजदो सो दु ॥१०-५१-३५८

जह सेडिया दु ण परस्स सेडिया सेडिया य सा होदि ।

तह दसण दु ण परस्स दसण दसण तं तु ॥१०-५२-३५९

सान्त्वय अर्थ - (जह) जैसे (सेडिया दु) सफेदी (परस्स) पर की - दीवाल आदि की (ण) नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह) उसी प्रकार (जाणगो दु) ज्ञायक-आत्मा (परस्स ण) पर का नहीं है (जाणगो) ज्ञायक (सो दु) वह तो (जाणगो) ज्ञायक ही है (जह) जैसे (सेडिया दु) सफेदी (परस्स ण) पर की - दीवाल आदि की नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह) उसी प्रकार (पस्सगो दु) देखने वाला - आत्मा (परस्स ण) पर का नहीं है (पस्सगो) दृष्टा (सो दु पस्सगो) वह तो दृष्टा ही है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी (दु) तो (परस्स) पर की - दीवाल आदि की नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह) उसी प्रकार (सजदो दु) संयत - आत्मा (परस्स ण) पर का नहीं है (सजदो) संयत (सो दु सजदो) वह तो संयत ही है (जह) जैसे (सेडिया दु) सफेदी (परस्स ण) पर - दीवाल आदि की नहीं है (सेडिया) सफेदी (सा य सेडिया होदि) वह तो सफेदी ही है (तह) उसी प्रकार (दसण दु) सम्यग्दर्शन (परस्स ण) पर का नहीं है (दसण) सम्यग्दर्शन (तं तु दसण) वह तो सम्यग्दर्शन ही है।

अर्थ - जैसी सफेदी खड़िया पर की (दीवाल आदि रूप) नहीं है, सफेदी वह तो सफेदी ही है (वह अपने स्वरूप में ही रहती है), उसी प्रकार ज्ञायक (आत्मा) पर का (ज्ञेयरूप) नहीं है। ज्ञायक वह तो ज्ञायक ही है (पर को जानता हुआ भी अपने स्वरूप में रहता है)। जैसे सफेदी-खड़िया पर की नहीं है, सफेदी वह तो सफेदी ही है; उसी प्रकार दर्शक (आत्मा) पर का नहीं है, दर्शक (दृष्टा) वह तो दर्शक ही है। जैसे सफेदी-खड़िया पर की नहीं है। सफेदी वह तो सफेदी ही है, उसी प्रकार सयत (आत्मा) पर का (परिग्रहादि रूप) नहीं है। सयत वह तो सयत ही है। जैसे सफेदी-खड़िया पर की (दीवाल आदि रूप) नहीं है। सफेदी वह तो सफेदी ही है। उसी प्रकार दर्शन (श्रद्धान) पर का नहीं है। दर्शन वह तो दर्शन ही है।

सूचिका गाथा -

एवं तु णिच्छयणयस्स भासिदं णाणदंसणचरित्ते ।

सुणु बवहारणयस्स य वत्तब्बं से समासेण ॥१०-५३-३६०

स्तान्त्वय अर्थ - (एवं तु) इस प्रकार (णाणदंसणचरित्ते) ज्ञान, दर्शन और चारित्र के विषय में (णिच्छयणयस्स) निश्चय नय का (भासिद) कथन हुआ (य) और - अब (से) उसके विषय में (समासेण) संक्षेप में (ववहारणयस्स वत्तव्व) व्यवहार नय का कथन (सुणु) सुनो।

अर्थ - इस प्रकार ज्ञान, दर्शन और चारित्र के विषय में निश्चय नय का कथन हुआ, और अब उसके विषय में संक्षेप में व्यवहार नय का कथन सुनो।

सम्यग्दृष्टि स्वभाव से देखता, जानता और त्यागता है -

जह परदब्बं सेडिदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदब्बं जाणदि णादा वि सएण भावेण ॥१०-५४-३६१

जह परदब्बं सेडिदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदब्बं पस्सदि जीवो वि सएण भावेण ॥१०-५५-३६२

जह परदब्बं सेडिदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदब्बं विजहदि णादा वि सएण भावेण ॥१०-५६-६६३

जह परदब्बं सेडिदि हु सेडिया अप्पणो सहावेण ।

तह परदब्बं सदहदि सम्मादिट्ठी सहावेण ॥१०-५७-३६४

सान्त्वय अर्थ - (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी-खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदब्बं) परद्रव्य - दीवाल आदि को (सेडिया) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (णादा वि) ज्ञाता आत्मा भी (मएण भावेण) अपने स्वभाव से (परदब्बं) परद्रव्य को (जाणदि) जानता है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी - खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदब्बं) परद्रव्य - दीवाल आदि को (सेडिया) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (जीवो वि) जीव भी (मएण भावेण) अपने स्वभाव से (परदब्बं) परद्रव्य को (पस्सदि) देखता है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी - खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदब्बं) परद्रव्य - दीवाल आदि को (सेडिया) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (णादा वि) ज्ञाता आत्मा भी (मएण भावेण) अपने स्वभाव से (परदब्बं) परद्रव्य को (विजहदि) त्यागता है (जह) जैसे (सेडिया) सफेदी - खड़िया (अप्पणो सहावेण हु) अपने स्वभाव से ही (परदब्बं) परद्रव्य - दीवाल आदि को (सेडिया) सफेद करती है (तह) उसी प्रकार (सम्मादिट्ठी) सम्यग्दृष्टि (सहावेण) अपने स्वभाव से (परदब्बं) परद्रव्य का (सदहदि) श्रद्धान करता है।

अर्थ - जैसे सफेदी - खड़िया अपने स्वभाव से ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार ज्ञाता आत्मा भी अपने स्वभाव से परद्रव्य को जानता है।

जैसे सफेदी - खड़िया अपने स्वभाव से ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार जीव भी अपने स्वभाव से परद्रव्य को देखता है

जैसे सफेदी - खड़िया अपने स्वभाव से ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार ज्ञाता आत्मा भी अपने स्वभाव से परद्रव्य को त्यागता है

जैसे सफेदी - खड़िया अपने स्वभाव से ही परद्रव्य (दीवाल आदि) को सफेद करती है, उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि अपने स्वभाव से परद्रव्य का श्रद्धान करता है।

जीव की अन्य पर्यायों का व्यवहार स्वरूप -

एव व्यवहारस्स दु विणिच्छओ णाणदसणचरित्ते ।

भणिदो अण्णेसु वि पज्जयेसु एमेव णादब्बो ॥१०-५८-३६५

साम्बन्ध अर्थ - (एवं दु) इस प्रकार (णाणदसणचरित्ते) ज्ञान, दर्शन और चरित्र के विषय में (व्यवहारस्स) व्यवहार नय का (विणिच्छओ) निर्णय (भणिदो) कहा है (अण्णेसु पज्जयेसु वि) अन्य पर्यायों में भी (एमेव णादब्बो) इसी प्रकार जानना चाहिये।

अर्थ - इस प्रकार ज्ञान, दर्शन और चरित्र के विषय में व्यवहार नय का निर्णय कहा है। अन्य पर्यायों में भी इसी प्रकार जानना चाहिये।

आत्मा के गुण परद्रव्य में नहीं है -

दंसणणाणचरित्तं किंचि वि णत्थि दु अचेदणे विसए ।

तम्हा किं घादयदे चेदयिदा तेसु विसएसु ॥१०-५९-३६६

दंसणणाणचरित्तं किंचि वि णत्थि दु अचेदणे कम्मे ।

तम्हा किं घादयदे चेदयिदा तम्मि कम्मम्मि ॥१०-६०-३६७

दंसणणाणचरित्तं किंचि वि णत्थि दु अचेदणे काये ।

तम्हा किं घादयदे चेदयिदा तेसु कायेसु ॥१०-६१-३६८

स्थान्यय अर्थ - (दसणणाणचरित्त) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (अचेदणे विसए दु) अचेतन विषय मे (किंचि वि) किंचिन्मात्र भी (णत्थि) नहीं है (तम्हा) इसलिए (चेदयिदा) आत्मा (तेसु विसएसु) उन विषयों मे (कि घादयदे) क्या घात करेगा ?

(दसणणाणचरित्त) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (अचेदणे कम्मे दु) अचेतन कर्म मे (किंचि वि) किंचिन्मात्र भी (णत्थि) नहीं है (तम्हा) इसलिए (चेदयिदा) आत्मा (तम्मि कम्मम्मि) उस कर्म मे (कि घादयदे) क्या घात करेगा ?

(दसणणाणचरित्त) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (अचेदणे काये दु) अचेतन काय मे (किंचि वि) किंचिन्मात्र भी (णत्थि) नहीं हैं (तम्हा) इसलिए (चेदयिदा) आत्मा (तेसु कायेसु) उन कायों मे (कि घादयदे) क्या घात करेगा ?

अर्थ - दर्शन, ज्ञान और चारित्र अचेतन विषय मे किंचिन्मात्र भी नहीं है, इसलिए आत्मा उन विषयों मे क्या घात करेगा ?

दर्शन, ज्ञान और चारित्र अचेतन कर्म मे किंचिन्मात्र भी नहीं है, इसलिए आत्मा उस कर्म में क्या घात करेगा ?

दर्शन, ज्ञान और चारित्र अचेतन काय मे किंचिन्मात्र भी नहीं है, इसलिए आत्मा उन कायों मे क्या घात करेगा ?

ज्ञानादि का घात होने पर पुद्गल का घात नहीं होता -

णाणस्स दंसणस्स य भणिदो घादो तहा चरित्तस्स ।

ण वि तम्हि को वि पौग्गलदब्बे घादो दु णिद्दिट्ठो ॥१०-६२-३६९

स्थान्वय अर्थ - (णाणस्स) ज्ञान का (दसणस्स) दर्शन का (तहा य) और (चरित्तस्स) चारित्र का (घादो) घात (भणिदो) कहा है (तम्हि पौग्गलदब्बे) उस पुद्गल द्रव्य में (दु) तो (को वि घादो) कोई घात (ण वि णिद्दिट्ठो) नहीं कहा।

अर्थ - ज्ञान, दर्शन और चारित्र का घात बताया है, (किन्तु) उस पुद्गल द्रव्य में कोई घात नहीं कहा।

सम्यग्दृष्टि को विषयों में राग नहीं है -

जीवस्स जे गुणा केई णत्थि ते खलु परेसु दब्बेसु ।

तम्हा सम्मादिट्ठिस्स णत्थि रागो दु विसएसु ॥१०-६३-३७०

सान्ख्य अर्थ - (जीवम्स) जीव के (जे केई) जो कोई (गुणा) गुण हैं (ते खलु) वे वास्तव में (परेसु दब्बेसु) पर द्रव्यों में (णत्थि) नहीं है (तम्हा) इसलिए (सम्मादिट्ठिस्स) सम्यग्दृष्टि को (विसएसु) विषयों में (रागो दु) राग (णत्थि) नहीं है।

अर्थ - जीव के जो कोई गुण है, वे वास्तव में परद्रव्यों में नहीं है, इसलिए सम्यग्दृष्टि को विषयो में राग नहीं है।

जीव के रागादि परिणाम परद्रव्य मे नहीं है -

रागो दोसो मोहो जीवस्स दु ते अणण्णपरिणामा ।

एदेण कारणेण दु सद्दादिसु णत्थि रागादी ॥१०-६४-३७१

सान्त्वय अर्थ - (रागो) राग (दोसो) द्वेष (मोहो) मोह है (ते) वे (जीवस्स दु) जीव के ही (अणण्णपरिणामा) अनन्य परिणाम हैं (एदेण कारणेण दु) इस कारण से ही (रागादी) राग आदि (सद्दादिसु) शब्द आदि मे (णत्थि) नहीं है।

अर्थ - राग, द्वेष, मोह वे जीव के अनन्य परिणाम है। इस कारण राग आदि (परिणाम) शब्द आदि मे नहीं है।

परद्रव्य जीव मे रागादि उत्पन्न नहीं करता -

अण्णदवियेण अण्णद विद्यस्स णो कीरदे गुणुप्पादो ।

तम्हा दु सव्वदव्वा उप्पज्जन्ते सहावेण ॥१०-६५-३७२

सान्वय अर्थ - (अण्णदवियेण) अन्य द्रव्य के द्वारा (अण्णद विद्यस्स) अन्य द्रव्य के (गुणुप्पादो) गुणों की उत्पत्ति (णो कीरदे) नहीं की जा सकती (तम्हा दु) इसलिए (सव्वदव्वा) सब द्रव्य (सहावेण) अपने-अपने स्वभाव से (उप्पज्जन्ते) उत्पन्न होते हैं।

अर्थ - अन्य द्रव्य के द्वारा अन्य द्रव्य के गुणों की उत्पत्ति नहीं की जा सकती; इसलिए (यही कारण है कि) सब द्रव्य अपने-अपने स्वभाव से उत्पन्न होते हैं।

पुद्गल शब्द को सुनकर रोष-तोष करना अज्ञान है -

णिदिद संधुद वयणाणि पौंगला परिणमंति बहुगाणि ।

ताणि सुणिदूण रुसदि तूसदि य पुणो अहं भणिदो ॥१०-६६-३७३

पौंगलदब्बं सदत्तपरिणदं तस्स जदि गुणो अण्णो ।

तम्हा ण तुमं भणिदो किचि वि कि रुससि अबुद्धो ॥१०-६७-३७४

सान्त्वय अर्थ - (पौंगला) पुद्गल (बहुगाणि) अनेक प्रकार के (णिदिद संधुद वयणाणि) निन्दा और स्तुति के वचनों के रूप में (परिणमति) परिणमित होते हैं (ताणि) उन वचनों को (सुणिदूण) सुनकर (पुणो) फिर (अहं भणिदो) मुझको कहा है - यह मानकर (रुसदि तूसदि य) रुष्ट और तुष्ट होता है (पौंगलदब्बं) पुद्गलद्रव्य (सदत्तपरिणदं) शब्दरूप परिणमित हुआ है (तस्स गुणो) उसका गुण (जदि) यदि (अण्णो) तुझसे अन्य है (तम्हा) तो फिर (अबुद्धो) हे अज्ञानी (तुमं) तुझको (किचि वि) कुछ भी (ण भणिदो) नहीं कहा है - फिर (कि रुससि) तू क्यों रुष्ट होता है ?

अर्थ - पुद्गल अनेक प्रकार के निन्दा और स्तुति के वचनों के रूप में परिणमित होते हैं। उन वचनों को सुनकर 'मुझको कहा है' यह मानकर तू रुष्ट और तुष्ट होता है

पुद्गलद्रव्य शब्दरूप परिणमित हुआ है। उसका गुण यदि तुझसे अन्य है, तो फिर हे अज्ञानी ! तुझको कुछ भी नहीं कहा है, फिर तू क्यों रुष्ट होता है ?

आत्मा अपने स्वरूप से शब्द को सुनता है -

असुहो सुहो व सदो ण तं भणदि सुणसु मं ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं सोद विसय मागदं सहं ॥१०-६८-३७५

सान्वय्य अर्थ - (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (सदो) शब्द (त) तुझे (तिण भणदि) यह नहीं कहा है कि (म सुणसु) तू मुझको सुन (सो चेव) और वह आत्मा भी (सोदविसयमागद) श्रोत्र इन्द्रिय के विषय में आये हुए (सद) शब्द को (विणिग्गहिदुं) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता।

अर्थ - अशुभ या शुभ शब्द तुझे नहीं कहता है कि 'तू मुझ को सुन'। वह आत्मा भी श्रोत्र इन्द्रिय के विषय में आये हुए शब्द को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता।

आत्मा अपने स्वरूप से रूप को देखता है -

असुहं सुहं व रुव ण त भणदि पेच्छ मं ति सोचेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदु चक्खुविसयमागदं रुव ॥१०-६९-३७६

साम्बन्ध अर्थ - (असुह सुह व) अशुभ या शुभ (रुव) रूप (त) तुझको (ति) ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म पेच्छ) तू मुझको देख (सो चेव) और आत्मा भी (चक्खुविसयमागद) चक्षु इन्द्रिय के विषय में आये हुए (रुव) रूप को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता।

अर्थ - अशुभ या शुभ रूप तुझको यह नहीं कहता कि 'तू मुझको देख' और आत्मा भी चक्षु इन्द्रिय के विषय में आये हुए रूप को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता।

आत्मा अपने स्वरूप से गन्ध को सूँघता है -

असुहो सुहो व गंधो ण तं भणदि जिग्घ मं ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं घाणविसयमागदं गंधं ॥१०-७०-३७७

सान्वय अर्थ - (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (गंधो) गन्ध (त) तुझे (ति) ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझे (जिग्घ) तू सूँघ (सो चेव) और आत्मा भी (घाणविसयमागद) घ्राणेन्द्रिय के विषय में आये हुए (गंध) गन्ध को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता।

अर्थ - अशुभ या शुभ गन्ध तुझको यह नहीं कहता कि 'तू मुझे सूँघ' और आत्मा भी घ्राणेन्द्रिय के विषय में आये हुए गन्ध को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता।

आत्मा अपने स्वरूप से रस को चखता है -

असुहो सुहो व रसो ण तं भणदि रसय मं ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं रसणविसयमागदं तु रसं ॥१०-७१-३७८

सान्ख्य अर्थ - (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (रसो) रस (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझे (रसय) तू चख (सो चेव) और आत्मा भी (रसणविसयमागद तु रस) रसना इन्द्रिय के विषय में आये हुए रस को (विणिग्गहिदुं) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता।

अर्थ - अशुभ या शुभ रस तुझे यह नहीं कहता कि तू मुझे चख और आत्मा भी रसना इन्द्रिय के विषय में आये हुए रस को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता।

आत्मा अपने स्वरूप से स्पर्श करता है -

असुहो सुहो व फासो ण तं भणदि फास मं ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं कायविसयमागद फासं ॥१०-७२-३७९

सान्वय अर्थ - (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (फासो) स्पर्श (तं) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझे (फास) तू स्पर्श कर (सो चेव) और आत्मा भी (कायविसयमागद) स्पर्शन इन्द्रिय के विषय में आये हुए (फास) स्पर्श को (विणिग्गहिदुं) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता।

अर्थ - अशुभ या शुभ स्पर्श मुझे यह नहीं कहता कि 'तू मुझे स्पर्श कर' और आत्मा भी स्पर्शन इन्द्रिय के विषय में आये हुए स्पर्श को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता।

आत्मा अपने स्वरूप से गुण को जानता है -

असुहो सुहो व गुणो ण तं भणदि बुज्झं मं ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं बुद्धिविसयमागदं तु गुणं ॥१०-७३-३८०

सान्वय्य अर्थ - (असुहो सुहो व) अशुभ या शुभ (गुणो) गुण (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता कि (म) मुझको (बुज्झं) तू जान (सो चेव) और आत्मा भी (बुद्धिविसयमागदं तु गुणं) बुद्धि के विषय में आये हुए गुण को (विणिग्गहिदुं) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता।

अर्थ - अशुभ या शुभ गुण तुझे यह नहीं कहता कि 'तू मुझे जान' और आत्मा भी बुद्धि के विषय में आये हुए गुण को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता।

आत्मा अपने स्वरूप से द्रव्य को जानता है -

असुहं सुहं व दब्बं ण तं भणदि बुज्झं मं ति सो चेव ।

ण य एदि विणिग्गहिदुं बुद्धिविसयमागद दब्बं ॥१०-७४-३८१

सान्वय्य अर्थ - (असुह सुह व) अशुभ या शुभ (दब्ब) द्रव्य (त) तुझे (ति ण भणदि) यह नहीं कहता (म) मुझे (बुज्झ) तू जान (सो चेव) और आत्मा भी (बुद्धिविसयमागद) बुद्धि के विषय में आये हुए (दब्ब) द्रव्य को (विणिग्गहिदु) ग्रहण करने के लिए (ण य एदि) नहीं जाता।

अर्थ - अशुभ या शुभ द्रव्य तुझे यह नहीं कहता कि 'तू मुझे जान' और आत्मा भी बुद्धि के विषय में आये हुए द्रव्य को ग्रहण करने के लिए नहीं जाता।

पर में स्व बुद्धि का परिणाम -

एव तु जाणिदूण य उवसम णेव गच्छदे मूढो ।

णिग्गहमणा परस्स य सयं च बुद्धि सिवमपत्तो ॥१०-७५-३८२

सान्वय्य अर्थ - (एव तु) इस प्रकार (जाणिदूण य) जानकर भी (मूढो) मूढ जीव (उवसम) उपशम - शान्ति को (णेव गच्छदे) प्राप्त नहीं होता (य) और (परस्स) पर के (णिग्गहमणा) ग्रहण करने का मन करता है (सयं च) उसे स्वयं (सिव बुद्धि) कल्याणकारी बुद्धि - सम्यग्ज्ञान (अपत्तो) प्राप्त नहीं हुई।

अर्थ - इस प्रकार (शब्द, रूप, गन्ध, रस, स्पर्श, परगुण और द्रव्य को) जानकर भी मूढ़जीव उपशम (शान्ति) को प्राप्त नहीं होता। वह पर के ग्रहण करने का मन करता है और स्वयं उसे कल्याणकारी बुद्धि (सम्यग्ज्ञान) की प्राप्ति नहीं हुई।

निश्चय प्रतिक्रमण का स्वरूप -

कम्मं जं पुच्चकयं सुहासुहमणेयवित्थर विसेसं ।

तत्तो णियत्तदे अप्पय तु जो सो पडिक्कमणं ॥१०-७६-३८३

सान्वय अर्थ - (पुच्चकय) पूर्व में किये हुए (अणेयवित्थर विसेस) अनेक विस्तार वाले (ज) जो (सुहासुह) शुभ और अशुभ (कम्म) कर्म है (तत्तो) उनसे (जो तु) जो जीव (अप्पय) अपने को (णियत्तदे) दूर कर लेता है (सो) वह जीव ही (पडिक्कमण) प्रतिक्रमण है।

अर्थ - पूर्व में किये हुए (मूलोत्तर प्रकृति रूप से) अनेक विस्तार वाले जो शुभ और अशुभ कर्म है, उनसे जो जीव अपने को दूर कर लेता है, वह जीव ही प्रतिक्रमण है।

निश्चय प्रत्याख्यान का स्वरूप -

कम्मं जं सुहमसुहं जम्हि य भावम्हि बज्झदि भविस्सं ।

तत्तो णियत्तदे जो सो पच्चकस्त्राण हवदि चेदा ॥१०-७७-३८४

सान्वय्य अर्थ - (य) और (भविस्स) भविष्य काल मे (ज) जो (सुहमसुह) शुभाशुभ (कम्म) कर्म (जम्हि भावम्हि) जिस भाव के होने पर (बज्झदि) बँधता है (तत्तो) उस भाव से (जो चेदा) जो आत्मा (णियत्तदे) निवृत्त होता है (सो) वह आत्मा (पच्चकस्त्राण) प्रत्याख्यान (हवदि) होता है।

अर्थ - और भविष्यकाल में जो शुभाशुभ कर्म जिस भाव के होने पर बँधता है, उस भाव से जो आत्मा निवृत्त होता है, वह आत्मा प्रत्याख्यान होता है।

निश्चय आलोचना का स्वरूप -

ज सुहमसुहमुदिण्णं संपडि य अणेयवित्थरविसेसं ।

त दोस जो चेददि सो खलु आलोयण चेदा ॥१०-७८-३८५

सान्वय अर्थ - (सपडि य) वर्तमान काल में (उदिण्ण) उदय मे आये हुए (ज अणेयवित्थरविसेस) अनेक विस्तार वाला (सुहमसुह) शुभाशुभ कर्म है (तदोस) उस दोष को (जो चेदा) जो आत्मा (चेददि) अनुभव करता है (सो) वह आत्मा (खलु) वास्तव मे (आलोयण) आलोचना है।

अर्थ - वर्तमान काल मे उदय मे आये हुए (मूलोत्तर प्रकृति के रूप में) अनेक विस्तार वाले जो कर्म है, उस दोष को जो जीव (भेदरूप) अनुभव करता है, वह जीव वास्तव मे आलोचना है।

निश्चय चारित्र का स्वरूप -

णिच्च पच्चक्खाण कुब्बदि णिच्च पि जो पडिक्कमदि ।

णिच्च आलोचेयदि सो हु चरित्तं हवदि चेदा ॥१०-७९-३८६

सान्वय अर्थ - (जो) जो (चेदा) आत्मा (णिच्च) हमेशा (पच्चक्खाण) प्रत्याख्यान (कुब्बदि) करता है (णिच्च पि) नित्य ही जो (पडिक्कमदि) प्रतिक्रमण करता है (णिच्च) नित्य ही (आलोचेयदि) आलोचना करता है (सो) वह आत्मा (हु) निश्चय से (चरित्त) चारित्र (हवदि) है।

अर्थ - जो आत्मा नित्य प्रत्याख्यान करता है, नित्य ही जो प्रतिक्रमण करता है, जो नित्य आलोचना करता है, वह आत्मा निश्चय से चारित्र है।

अज्ञानचेतना ही कर्म-बध का कारण है -

वेदतो कम्मफल अप्पाणं जो दु कुणदि कम्मफल ।

सो त पुणो वि बधदि वीय दुक्खस्स अट्ठविहं ॥१०-८०-३८७

वेदतो कम्मफल मये कद जो दु मुणदि कम्मफल ।

सो तं पुणो वि बधदि वीयं दुक्खस्स अट्ठविहं ॥१०-८१-३८८

वेदंतो कम्मफल सुहिदो दुहिदो य हवदि जो चेदा ।

सो त पुणो वि बधदि वीय दुक्खस्स अट्ठविह ॥१०-८२-३८९

सान्वय्य अर्थ - (कम्मफल) कर्म के फल का (वेदतो) वेदन करता हुआ (जो दु) जो आत्मा (कम्मफल) कर्म के फल को (अप्पाण कुणदि) निजस्वरूप करता है (सो) वह (दुक्खस्स वीय) दुःख के बीज (अट्ठविह त) आठ प्रकार के कर्म को (पुणो वि) फिर भी (बधदि) बाँधता है (कम्मफल) कर्म के फल का (वेदतो) वेदन करता हुआ (जो दु) जो आत्मा (कम्मफल) कर्म का फल (मये कद) मैंने किया ऐसा (मुणदि) मानता है (सो) वह (दुक्खस्स वीय) दुःख के बीज (अट्ठविह त) आठ प्रकार के कर्म को (पुणो वि) फिर भी (बधदि) बाँधता है (कम्मफल) कर्म के फल का (वेदतो) वेदन करता हुआ (जो चेदा) जो आत्मा (सुहिदो दुहिदो य) सुखी और दुःखी (हवदि) होता है (सो) वह (दुक्खस्स वीय) दुःख के बीज (अट्ठविह त) आठ प्रकार के कर्म को (पुणो वि) फिर भी (बधदि) बाँधता है।

अर्थ - कर्म के फल का वेदन करता हुआ जो आत्मा कर्म के फल को निजस्वरूप करता है (मानता है) वह दुःख के बीज आठ प्रकार के कर्म को फिर भी बाँधता है।

कर्म के फल का वेदन करता हुआ जो आत्मा 'कर्म का फल मैंने किया' ऐसा मानता है, वह दुःख के बीज आठ प्रकार के कर्म को फिर भी बाँधता है।

कर्म के फल का वेदन करता हुआ जो आत्मा सुखी और दुःखी होता है, वह दुःख के बीज आठ प्रकार के कर्म को फिर भी बाँधता है।

शास्त्र ज्ञान से भिन्न है -

सत्थ णाण ण हवदि जम्हा सत्थं ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्णं णाण अण्ण सत्थं जिणा विति ॥१०-८३-३९०

सान्त्वय अर्थ - (सत्थ) शास्त्र (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (सत्थ) शास्त्र (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (सत्थ) शास्त्र (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - शास्त्र ज्ञान नहीं है क्योंकि शास्त्र कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, शास्त्र अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

शब्द ज्ञान से भिन्न है -

सद्दो णाण ण हवदि जम्हा सद्दो ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण सद्द जिणा विति ॥१०-८४-३९१

सान्वय्य अर्थ - (सद्दो) शब्द (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (सद्दो) शब्द (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (सद्द) शब्द (अण्ण) अन्य है (जिणा) जिनेन्द्रदेव - ऐसा (विति) कहते हैं।

अर्थ - शब्द ज्ञान नहीं है क्योंकि शब्द कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, शब्द अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

रूप ज्ञान से भिन्न है -

रुवं णाणं ण हवदि जम्हा रुवं ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण रुव जिणा विति ॥१०-८५-३९२

सान्त्वय अर्थ - (रुव) रूप (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (रुव) रूप (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (रुव) रूप (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - रूप ज्ञान नहीं है क्योंकि रूप कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, रूप अन्य है, ऐसा जिनन्द्रदेव कहते हैं।

वर्ण ज्ञान से भिन्न है -

वण्णो णाण ण हवदि जम्हा वण्णो ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण वण्ण जिणा विति ॥१०-८६-३९३

सान्वय्य अर्थ - (वण्णो) वर्ण (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (वण्णो) वर्ण (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (वण्ण) वर्ण (अण्ण) अन्य है (जिणा) ऐसा जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - वर्ण ज्ञान नहीं है क्योंकि वर्ण कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, वर्ण अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

गन्ध ज्ञान से भिन्न है -

गंधो णाणं ण हवदि जम्हा गधो ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्णं णाण अण्णं गंधं जिणा विति ॥१०-८७-३९४

सान्वय्य अर्थ - (गधो) गन्ध (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (गधो) गन्ध (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (गध) गन्ध (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - गन्ध ज्ञान नहीं है, क्योंकि गन्ध कुछ नहीं जानता; इसलिए ज्ञान अन्य है, गन्ध अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

रस ज्ञान से भिन्न है -

ण रसो दु होदि णाणं जम्हा दु रसो ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाणं रसं च अण्णं जिणा विति ॥१०-८८-३९५

सान्वय अर्थ - (रसो दु) रस (णाण) ज्ञान (ण होदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (रसो दु) रस तो (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (च) और (रस) रस (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - रस ज्ञान नहीं है, क्योंकि रस तो कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है और रस अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

स्पर्श ज्ञान से भिन्न है -

फासो णाण ण हवदि जम्हा फासो ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण फासं जिणा विति ॥१०-८९-३९६

सान्वय्य अर्थ - (फासो) स्पर्श (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (फासो) स्पर्श (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (फास) स्पर्श (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - स्पर्श ज्ञान नहीं है, क्योंकि स्पर्श कुछ नहीं जानता, इसलिए ज्ञान अन्य है, स्पर्श अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

कर्म ज्ञान से भिन्न है -

कम्म णाण ण हवदि जम्हा कम्मं ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाणं अण्णं कम्म जिणा विति ॥१०-९०-३९७

सान्त्वय अर्थ - (कम्म) कर्म (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (कम्म) कर्म (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (कम्म) कर्म (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - कर्म ज्ञान नहीं है, क्योंकि कर्म कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है, कर्म अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

धर्मद्रव्य ज्ञान से भिन्न है -

धम्मो णाण ण हवदि जम्हा धम्मो ण याणदे किञ्चि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्णं धम्म जिणा विति ॥१०-९१-३९८

साम्बन्ध अर्थ - (धम्मो) धर्मद्रव्य (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (धम्मो) धर्मद्रव्य (किञ्चि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (धम्म) धर्मद्रव्य (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - धर्मद्रव्य ज्ञान नहीं है, क्योंकि धर्मद्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है, धर्मद्रव्य अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

अधर्मद्रव्य ज्ञान से भिन्न है -

णाणमधम्मो ण हवदि जम्हाधम्मो ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्णमधम्म जिणा विति ॥१०-९२-३९९

सान्वय अर्थ - (अधम्मो) अधर्म द्रव्य (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं होता (जम्हा) क्योंकि (अधम्मो) अधर्म द्रव्य (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (अधम्म) अधर्म द्रव्य (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - अधर्म द्रव्य ज्ञान नहीं है, क्योंकि अधर्म द्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है, अधर्म द्रव्य अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

काल द्रव्य ज्ञान से भिन्न है -

कालो णाण ण हवदि जम्हा कालो ण याणदे किचि ।

तम्हा अण्ण णाण अण्ण काल जिणा विति ॥१०-९३-४००

सान्वय अर्थ - (कालो) कालद्रव्य (णाण) ज्ञान (ण हवदि) नहीं है (जम्हा) क्योंकि (कालो) काल द्रव्य (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (काल) काल द्रव्य (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - काल द्रव्य ज्ञान नहीं है, क्योंकि काल द्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए ज्ञान अन्य है, काल द्रव्य अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

आकाश द्रव्य ज्ञान से भिन्न है -

आयास पि ण णाण जम्हायास ण याणदे किचि ।

तम्हायास अण्ण अण्ण णाण जिणा विति ॥१०-९४-४०१

सान्वय अर्थ - (आयास पि) आकाश भी (णाण ण) ज्ञान नहीं है (जम्हा) क्योंकि (आयास) आकाश द्रव्य (किचि) कुछ (ण याणदे) नहीं जानता है (तम्हा) इसलिए (आयास) आकाश द्रव्य (अण्ण) अन्य है (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है - ऐसा (जिणा) जिनेन्द्रदेव (विति) कहते हैं।

अर्थ - आकाश द्रव्य भी ज्ञान नहीं है, क्योंकि आकाश द्रव्य कुछ नहीं जानता है, इसलिए आकाश द्रव्य अन्य है, ज्ञान अन्य है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं।

अध्यवसान ज्ञान नहीं है -

णज्झवसाण णाण अज्झवसाण अचेदण जम्हा ।

तम्हा अण्ण णाण अज्झवसाणं तहा अण्णं ।।१०-९५-४०२

सान्त्वय अर्थ - (अज्झवसाण) अध्यवसान (णाण ण) ज्ञान नहीं है (जम्हा) क्योंकि (अज्झवसाण) अध्यवसान (अचेदण) अचेतन है (तम्हा) इसलिए (णाण) ज्ञान (अण्ण) अन्य है (तहा) तथा (अज्झवसाण) अध्यवसान (अण्ण) अन्य है।

अर्थ - अध्यवसान ज्ञान नहीं है, क्योंकि अध्यवसान अचेतन है, इसलिए ज्ञान अन्य है तथा अध्यवसान अन्य है।

ज्ञान ही दीक्षा है -

जम्हा जाणदि णिच्च तम्हा जीवो दु जाणगो णाणी ।

णाणं च जाणयादो अव्वदिरित्तं मुणेदच्चं ॥१०-९६-४०३

णाण सम्मादिट्ठि दु सजमं सुत्तमंग पुब्बगदं ।

धम्माधम्मं च तहा पब्बज्जं अब्भुवेत्ति बुहा ॥१०-९७-४०४

स्नान्त्वय अर्थ - (जम्हा) क्योंकि - जीव (णिच्च) सदा (जाणदि) जानता है (तम्हा) इसलिए (जाणगो जीवो दु) ज्ञायक जीव (णाणी) ज्ञानी है (च) और (णाण) ज्ञान (जाणयादो) ज्ञायक से (अव्वदिरित्तं) अभिन्न है - ऐसा (मुणेदच्च) जानना चाहिये (बुहा) ज्ञानीजन - गणधरदेव (णाण दु) ज्ञान को ही (सम्मादिट्ठि) सम्यग्दृष्टि (सजमं) सयम (अगपुब्बगद सुत्तं) अगपूर्वगत सूत्र (धम्माधम्मं च) धर्म और अधर्म (तहा) तथा (पब्बज्जं) दीक्षा (अब्भुवेत्ति) मानते हैं।

अर्थ - क्योंकि जीव सदा जानता है, इसलिए ज्ञायक जीव ज्ञानी है और ज्ञान ज्ञायक से अभिन्न है, ऐसा जानना चाहिये। ज्ञानीजन (गणधरदेव) ज्ञान को ही सम्यग्दृष्टि, सयम, अगपूर्वगत सूत्र, धर्म और अधर्म तथा दीक्षा मानते हैं।

आत्मा अनाहारक है -

अत्ता जस्स अमुत्तो ण हु सो आहारगो हवदि एव ।

आहारो खलु मुत्तो जम्हा सो पोंगलमओ दु ॥१०-९८-४०५

ण वि सक्कदि घेत्तु ज ण विमोत्तु चेव ज पर दब्ब ।

सो को वि य तस्स गुणो पाओगिय विस्ससो वा वि ॥१०-९९-४०६

तम्हा दु जो विसुद्धो चेदा सो णेव गिण्हदे किचि ।

णेव विमुज्जदि किचि वि जीवाजीवाण दब्बाण ॥१०-१००-४०७

सान्वय्य अर्थ - (एव) इस प्रकार (जस्स) जिसकी (अत्ता) आत्मा (अमुत्तो) अमूर्तिक है (सो हु) वह निश्चय ही (आहारगो) आहारक (ण हवदि) नहीं है (खलु) वास्तव में (आहारो) आहार (मुत्तो) मूर्तिक है (जम्हा) क्योंकि (सो दु) वह आहार (पोंगलमओ) पुद्गलमय है (तस्स य) उस आत्मा का (सो को वि) वह कोई (पाओगिय विस्ससो वा वि) प्रायोगिक अथवा वैज्ञानिक (गुणो) गुण है (ज) कि (ज पर दब्ब) पर द्रव्य को - वह (ण वि घेत्तु सक्कदि) न ग्रहण कर सकता है (ण चेव विमोत्तु) न छोड़ सकता है (तम्हा दु) इस कारण - अनाहारक होने के कारण (जो विसुद्धो चेदा) जो विशुद्ध आत्मा है (सो) वह (जीवाजीवाण दब्बाण) जीव-अजीव परद्रव्यों में (किचि वि) कुछ भी (णेव गिण्हदे) न ही ग्रहण करता है (किचि वि) और कुछ भी (णेव विमुज्जदि) न ही छोड़ता है।

अर्थ - इस प्रकार जिसकी आत्मा अमूर्तिक है, वह निश्चय ही आहारक नहीं है। वास्तव में आहार मूर्तिक है क्योंकि आहार पुद्गलमय है। उस आत्मा का वह कोई प्रायोगिक अथवा वैज्ञानिक गुण है कि वह परद्रव्य को न ग्रहण कर सकता है, न छोड़ सकता है, अतः (अनाहारक होने के कारण) जो विशुद्ध आत्मा है, वह जीव-अजीव परद्रव्यों में न तो कुछ ग्रहण ही करता है और न कुछ छोड़ता ही है।

बाह्यलिग मोक्ष का मार्ग नहीं है -

पासंडिय लिगाणि य गिहिलिगाणि य बहुप्पयाराणि ।

घेत्तुं वदन्ति मूढा लिगमिणं मौक्खमग्गो नि ॥१०-१०१-४०८

ण दु होदि मौक्खमग्गो लिग जं देहणिम्ममा अरिहा ।

लिग मुइत्तु दसणणाणचरित्ताणि सेवते ॥१०-१०२-४०९

स्थान्वय्य अर्थ - (बहुप्पयाराणि) अनेक प्रकार के (पासंडिय लिगाणि य) साधुओं के वेष (य) और (गिहिलिगाणि) गृहस्थ के वेष (घेत्तु) ग्रहण करके (मूढा) अज्ञानीजन (नि) यह (वदन्ति) कहते हैं कि (इण लिग) यह वेष ही (मौक्खमग्गो) मोक्ष का मार्ग है (दु) किन्तु (लिग) द्रव्यलिग (मौक्खमग्गो) मोक्ष का मार्ग (ण होदि) नहीं है (ज) क्योंकि (अरिहा) अर्हन्तदेव (देह णिम्ममा) देह से ममत्वहीन हुए (लिग मुइत्तु) बाह्य लिग को छोड़कर (दसणणाणचरित्ताणि) दर्शन, ज्ञान, चारित्र का (सेवते) सेवन करते हैं।

अर्थ - अनेक प्रकार के साधु-वेष और गृहस्थ-वेष धारण करके अज्ञानी जन यह कहते हैं कि वेष ही मोक्ष का मार्ग है, किन्तु द्रव्यलिग मोक्ष का मार्ग नहीं है, क्योंकि अर्हन्तदेव देह से ममत्वहीन हुए (बाह्य) लिग को छोड़कर दर्शन, ज्ञान, चारित्र का सेवन करते हैं।

दर्शन-ज्ञान-चारित्र मोक्षमार्ग है -

ण वि एस मौक्खमग्गो पासडिय गिहिमयाणि लिगाणि ।

दंसणणाणचरित्ताणि मौक्खमग्गं जिणा विति ॥१०-१०३-४१०

तम्हा जहिन्तु लिगे सागारणगारिये हि वा गहिदे ।

दंसणणाणचरित्ते अप्पाण जुज्ज मौक्खपहे ॥१०-१०४-४११

सान्वय अर्थ - (पासडिय गिहिमयाणि लिगाणि) साधु और गृहस्थ के लिए (एस वि) यह भी (मौक्खमग्गो ण) मोक्ष-मार्ग नहीं हैं (दंसण णाणचरित्ताणि) दर्शन, ज्ञान और चारित्र (मौक्खमग्ग) मोक्ष-मार्ग है (जिणा) जिनेन्द्रदेव - ऐसा (विति) कहते हैं (तम्हा) इसलिए (सागारणगारियेहि वा) सागार-गृहस्थ अथवा अनगार-मुनियों द्वारा (गहिदे) ग्रहण किये हुए (लिगे) लिंगो को (जहिन्तु) छोड़कर (अप्पाण) अपनी आत्मा को (दंसणणाणचरित्ते) दर्शन, ज्ञान और चारित्रस्वरूप (मौक्खपहे) मोक्ष-मार्ग में (जुज्ज) लगाओ।

अर्थ - साधु और गृहस्थ के लिए - यह भी मोक्ष-मार्ग नहीं है। दर्शन, ज्ञान और चारित्र मोक्ष-मार्ग है, ऐसा जिनेन्द्रदेव कहते हैं, इसलिए गृहस्थ और साधुओं द्वारा ग्रहण किये हुए लिंगो को छोड़कर अपनी आत्मा को दर्शन, ज्ञान और चारित्रग्यरूप मोक्ष-मार्ग में लगाओ।

मोक्षमार्ग में विहार कर -

मोक्षपथे अप्पाणं ठवेहि चेदयहि झायहि त चेव ।

तत्थेव बिहर णिच्चं मा बिहरसु अण्णदब्बसु ॥१०-१०५-४१२

सान्त्वय अर्थ - (मोक्षपथे) मोक्ष-पथ में (अप्पाण) अपने आत्मा को (ठवेहि) तू स्थापित कर (चेदयहि) उसी का अनुभव कर (तं चेव) और उसी का (झायहि) ध्यान कर (तत्थेव) वही पर (णिच्च) सदा (बिहर) विहार कर (अण्णदब्बेसु) अन्य द्रव्यों में (मा बिहरसु) बिहार मत कर।

अर्थ - (हे भव्य) मोक्ष-पथ में अपने आत्मा को तू स्थापित कर, उसी का अनुभव कर और उसी का ध्यान कर, वही पर सदा विहार कर, अन्य द्रव्यों में विहार मत कर।

लिंग के मोही समय-सार को नहीं जानते -

पासडिय लिंगेसु व गिहिलिंगेसु व बहुप्पयारेसु ।

कुब्बंति जे ममत्तं तेहि ण णादं समयसारं ॥१०-१०६-४१३

सान्वय अर्थ - (जे) जो लोग (बहुप्पयारेसु) बहुत प्रकार के (पासडिय लिंगेसु व) साधु-लिंगो मे (गिहिलिंगेसु व) अथवा गृहस्थ-लिंगो में (ममत्त) ममत्व (कुब्बति) करते है (तेहि) उन्होने (समयसार) समयसार-शुद्धात्म स्वरूप को (ण णाद) नहीं जाना।

अर्थ - जो लोग बहुत प्रकार के साधु-लिंगो मे अथवा गृहस्थ-लिंगों में ममत्व करते है, उन्होने समय-सार को (शुद्धात्म स्वरूप को) नहीं जाना।

लिंग के सम्बन्ध में दोनों नया का मत -

व्यवहारिओ पुण णओ दोण्णि वि लिगाणि भणदि मौक्खपहे ।

णिच्छयणओ दु णेच्छदि मौक्खपहे सब्वलिगाणि ॥१०-१०७-४१४

सान्वय अर्थ - (व्यवहारिओ णओ) व्यवहार नय (दोण्णि वि) दोनों ही (लिगाणि) लिंगों को (मौक्खपहे) मोक्ष का मार्ग (भणदि) कहता है (पुण) पुनः और (णिच्छयणओ दु) निश्चय नय तो (सब्व लिगाणि) समस्त लिंगों को (मौक्खपहे) मोक्ष मार्ग में (णेच्छदि) इष्ट नहीं मानता।

अर्थ - व्यवहार नय दोनों ही लिंगों को मोक्ष का मार्ग कहता है और निश्चय नय तो समस्त लिंगों को मोक्ष-मार्ग में इष्ट नहीं मानता।

उपसंहार -

जो समय पाहुडमिण पढिदूण य अत्थतच्चदो णादुं ।

अत्थे ठाहिदि चेदा सो होहिदि^१ उत्तमं सौख्यं ॥१०-१०८-४१५

सान्वय अर्थ - (जो चेदा) जो आत्मा (इण समयपाहुड) इस समय प्राभूत को (पढिदूण) पढ़कर (य) और (अत्थतच्चदो) उसे अर्थ और तत्त्व से (णादुं) जानकर (अत्थे) अर्थभूत शुद्धात्मा में (ठाहिदि) ठहरेगा (सो) वह (उत्तम सौख्य) उत्तम सौख्यस्वरूप (होहिदि) हो जाएगा।

अन्त मे आचार्य कुन्दकुन्द उपसंहार करते हुए समयपाहुड ग्रन्थ का माहात्म्य बतलाते है -

अर्थ - जो भव्यात्मा हम समय प्राभूत को पढ़कर और इसे अर्थ और तत्त्व से जानकर अर्थभूत शुद्धात्मा मे ठहरेगा, वह उत्तम सौख्यस्वरूप हो जाएगा।

इदि दहमो सव्वविसुद्धणाणाधियारो समत्तो

इदि सिरिकुन्दकुन्दाइरिय पणीद समयपाहुड

^१ 'पावदि इत्यपि पाठ

गाहानुक्कमणिका

अ		गाथा-क्रमांक
अज्झवसाणणिमित्त	—	८-३१-२६७
अज्झवसिदेण बधो	—	८-२६-२६२
अट्ठवियप्पे कम्म	—	६-२-१८२
अट्ठविह पि य कम्म	—	२-७-४५
अण्णदवियेण अण्ण	—	१०-६५-३७२
अण्णाणमओ भावो	—	३-५९-१२७
अण्णाणमया भावा	—	३-६१-१२९
अण्णाणमया भावा	—	३-६३-१३१
अण्णाणमोहिद मदी	—	१-२३-२३
अण्णाणस्स दु उदओ	—	३-६४-१३२
अण्णाणी कम्मफल	—	१०-९-३१६
अण्णाणी पुण रत्तो	—	७-२७-२१९
अण्णो करेदि अण्णो	—	१०-४१-३४८
अत्ता जस्स अमुत्तो	—	१०-९८-४०५
अपडिकमणमपडिसरण	—	९-२०-३०७
अप्पडिकमण दुविह	—	८-४७-२८३
अप्पडिकमण दुविह	—	८-४८-२८४
अपरिग्गहो अणिच्छो	—	७-१८-२१०
अपरिग्गहो अणिच्छो	—	७-१९-२११
अपरिग्गहो अणिच्छो	—	७-२०-२१२
अपरिग्गहो अणिच्छो	—	७-२१-२१३
अपरिणमतम्हि सय	—	३-५४-१२२
अप्पाणमप्पणा रुधिदूण	—	६-७-१८७
अप्पाणमयाणता	—	२-१-३९
अप्पाणमयाणतो	—	७-१०-२०२
अप्पा णिच्चासखे	—	१०-३५-३४२
अप्पाण झायतो	—	६-९-१८९

गाथा-क्रमांक

अरसमरुवमगाध	—	२-११-४९
अवरे अङ्गवसाणमु	—	२-२-४०
असुहो सुहो व गुणा	—	१०-७३-३८०
असुहो सुहो व गथो	—	१०-७०-३७७
असुहो सुहो व कामो	—	१०-७२-३७९
असुहो सुहो व रसो	—	१०-७१-३७८
असुहो सुहो व सद्यो	—	१०-६८-३७५
असुह सुह व दव्व	—	१०-७४-३८१
असुह सुह व रुव	—	१०-६९-३७६
अह जाणगो दु भावो	—	१०-३७-३४४
अह जीवो पयडी तह	—	१०-२३-३३०
अह ण पयडी ण जीवो	—	१०-२४-३३१
अह पुण अण्णो कोहो	—	३-४७-११५
अहमेवको खलु सुद्धो	—	१-३८-३८
अहमेवको खलु सुद्धो	—	३-५-७३
अहमेद एदमह	—	१-२०-२०
अहवा एमो जीवो	—	१०-२२-३२९
अहवा मण्णसि मज्झ	—	१०-३४-३४१
अह मयमप्पा परिणमदि	—	३-५६-१२४
अह मयमेव हि परिणमदि	—	३-५१-११९
अह ससारत्थाण	—	२-२५-६३

आ

आउउदयेण जीवदि	—	८-१५-२५१
आउउदयेण जीवदि	—	८-१६-२५२
आउक्खयेण मरण	—	८-१२-२४८
आउक्खयेण मरण	—	८-१३-२४९
आदम्हि दव्वभावे	—	७-११-२०३
आदा खु मज्झ णाणे	—	८-४१-२७७
आथाकम्मादीया	—	८-५०-२८६
आथाकम्म उहेमिय	—	८-५१-२८७
आभिणिमुदोहिमण	—	७-१२-२०४

गाथा-क्रमांक

आयारादी णाण	—	८-४०-२७६
आयास पि ण णाण	—	१०-९४-४०१
आमि मम पुब्बमेद	—	१-२१-२१
इ		
इणमण्ण जीवादो	—	१-२८-२८
इय कम्मवधणाण	—	९-३-२९०
उ		
उदओ असजमस्स दु	—	३-६५-१३३
उदयविवागो विविहो	—	७-६-१९८
उप्पण्णादयभागो	—	७-२३-२१५
उप्पादेदि करेदि य	—	३-३९-१०७
उम्मगा गच्छन्त	—	७-४२-२३४
उवओगस्म अणाई	—	३-२१-८९
उवओगे उवओगे	—	६-१-१८१
उवघाद कुब्बतस्स	—	८-३-२३९
उवघाद कुब्बतस्म	—	८-८-२४४
उवभोगमिदियेहि	—	७-१-१९३
ए		
एक्क च दोणिण तिणिण य	—	२-२७-६५
एकस्म दु परिणामो	—	३-७०-१३८
एकस्स दु परिणामो	—	३-७२-१४०
एदम्हि रदो णिच्च	—	७-१४-२०६
एदाणि णत्थि जेसि	—	८-३४-२७०
एदाहि य णिच्चत्ता	—	२-२८-६६
एदे अचेदणा खलु	—	३-४३-१११
एदेण कारणेण दु	—	३-१४-८२
एदेण कारणेण दु	—	५-१३-१७६
एदेण दु सो कत्ता	—	३-२०-१७
एदे मच्च भावा	—	२-६-४४

गाथा-क्रमांक

एदेसु हेदूमुदेसु	—	३-६७-१३५
एदेसु य उवओगो	—	३-२२-९०
एदेहि य संबधो	—	२-१९-५७
एद तु अविचरीद	—	६-३-१८३
एद तु असंभूद	—	१-२२-२२
एमादिये दु विविहे	—	७-२२-२१४
एमेव कम्मपयडी	—	४-५-१४९
एमेव जीवपुरिसो	—	७-३३-२२५
एमेव मिच्छदिट्ठी	—	१०-१९-३२६
एमेव य ववहारो	—	२-१०-४८
एमेव सम्मदिट्ठी	—	७-३५-२२७
एयत्त णिच्छयगदो	—	१-३-३
एवमलिये अदत्ते	—	८-२७-२६३
एवमिह जो दु जीवो	—	३-४६-११४
एव जाणदि णाणी	—	६-५-१८५
एव ण को वि मोक्खो	—	१०-१६-३२३
एव णाणी सुद्धो	—	८-४३-२७९
एव तु जाणिदूण य	—	१०-७५-३८२
एव तु णिच्छयणयस्म	—	१०-५३-३६०
एव पराणि दव्वाणि	—	३-२८-९६
एव पो गलदव्व	—	२-२६-६४
एव बधो य दोण्ह पि	—	१०-६-३१३
एव मिच्छादिट्ठी	—	८-५-२४१
एव ववहार णुओ	—	८-३६-२७२
एव ववहारस्स दु	—	१०-४६-३५३
एवविहा बहुविहा	—	२-५-४३
एव सम्मादिट्ठी	—	७-८-२००
एव सम्मादिट्ठी	—	८-१०-२४६
एव सखुवदेस	—	१०-३३-३४०
एव हि जीवराया	—	१-१८-१८

		गाथा-क्रमांक
एव हि सावराहो	—	९-१६-३०३
एसा दु जा मदी दे	—	८-२३-२५९
एसो ववहारस्स दु	—	१०-५८-३६५
क		
कणयमयाभावादो	—	३-६२-१३०
कम्मइयवग्गणासु य	—	३-४९-११७
कम्ममसुह कुसील	—	४-१-१४५
कम्मस्स य परिणाम	—	३-७-७५
कम्मस्साभावेण य	—	६-१२-१९२
कम्मस्सुदय जीव	—	२-३-४१
कम्मे णोकम्महि य	—	१-१९-१९
कम्मेहि दु अण्णाणी	—	१०-२५-३३२
कम्मेहि भमाडिज्जदि	—	१०-२७-३३४
कम्मेहि सुहाविज्जदि	—	१०-२६-३३३
कम्मोदयेण जीवा	—	८-१८-२५४
कम्मोदयेण जीवा	—	८-१९-२५५
कम्मोदयेण जीवा	—	८-२०-२५६
कम्म ज पुव्वकय	—	१०-७६-३८३
कम्म ज सुहमसुह	—	१०-७७-३८४
कम्म णाण ण हवदि	—	१०-९०-३९७
कम्म पडुच्च्य कत्ता	—	१०-४-३११
कम्म बद्धमबद्ध	—	३-७४-१४२
कालो णाण ण हवदि	—	१०-९३-४००
किह सो घेप्पदि अप्पा	—	९-९-२९६
केहिथिदु पज्जयेहि	—	१०-३८-३४५
केहिथिदु पज्जयेहि	—	१०-३९-३४६
को णाम भणोँज्ज बुहो	—	७-१५-२०७
को णाम मणोँज्ज बुहो	—	९-१३-३००
कोहादिसु वट्ठत्तस्स	—	३-२-७०
कोहुवजुतो कोहो	—	३-५७-१२५

ग

गुणसण्णिदा दु एदे	—	३-४४-११२
गंधरसफासत्तवा	—	२-२२-६०
गधो णाणं ण हवदि	—	१०-८७-३९४

घ

घट्टुविह् अणेयभेयं	—	५-७-१७०
घारित्त पडिणिबद्ध	—	४-१९-१६३
घेदा दु पयडियट्ठ	—	१०-५-३१२

छ

छिंददि भिंददि य तहा	—	८-२-२३८
छिंददि भिंददि य तहा	—	८-७-२४३
छिज्जदु वा भिज्जदु वा	—	७-१७-२०९

ज

जइया इनेण जीवेण	—	३-३-७१
जइया स एव संग्रो	—	७-३०-२२२
जदा विमुज्जये चेवा	—	१०-८-३१५
जदि जीवो ण सरीरं	—	१-२६-२६
जदि जीवेण सहजियय	—	३-७१-१३९
जदि णदि कुव्वदि छेदं	—	९-२-२८९
जदि पो गलकम्ममिणं	—	३-१७-८५
जदि सो परवच्चाणि य	—	३-३१-९९
जदि सो पो गलदक्खी	—	१-२५-२५
जम्हा कम्मं कुव्वदि	—	१०-२८-३३५
जम्हा घादेदि परं	—	१०-३१-३३८
जम्हा जाणदि णिज्जं	—	१०-९६-४०३
जम्हा दु अत्तमाचं	—	३-१८-८६
जम्हा दु जहण्णादो	—	५-८-१७१
जह कणयभगितविचं	—	६-४-१८४

	गाथा-क्रमांक
जह को वि णरो जपदि	१०-१८-३२५
जह चेडु कुच्चतो	१०-४८-३५५
जह जीवस्स अणण्णुव	३-४५-११३
जह ण वि सबकमणज्जो	१-८-८
जह णाम को वि पुरिसो	१-१७-१७
जह णाम को वि पुरिसो	१-३५-३५
जह णाम को वि पुरिसो	४-४-१४८
जह णाम को वि पुरिसो	८-१-२३७
जह णाम को वि पुरिसो	९-१-२८८
जह परदव्व सेडिदि	१०-५४-३६१
जह परदव्व सेडिदि	१०-५५-३६२
जह परदव्व सेडिदि	१०-५६-३६३
जह परदव्व सेडिदि	१०-५७-३६४
जह पुण सो णिय पुरिसो	७-३४-२२६
जह पुण सो चेव णरो	८-६-२४२
जह पुरिसेणाहारो	५-१६-१७९
जह फलिहमणि विसुद्धो	८-४२-२७८
जह बधे थिततो	९-४-२९१
जह बधे छेत्तूण य	९-५-२९२
जह मज्ज पियमाणो	७-४-१९६
जह राया ववहारा	३-४०-१०८
जह विसभुज्जता	७-३-१९५
जह सिप्पिउ कम्मफल	१०-४५-३५२
जह सिप्पिउ करणाणि य	१०-४४-३५१
जह सिप्पिउ करणेहि	१०-४३-३५०
जह सिप्पिओ दु कम्म	१०-४२-३४९
जह सिप्पिओ दु चेडु	१०-४७-३५४
जह सेडिया दु ण परस्स	१०-४९-३५६
जह सेडिया दु ण परस्स	१०-५०-३५७
जह सेडिया दु ण परस्स	१०-५१-३५८

	गाथा-क्रमांक
जह सेडिया दु ण परस्स	१०-५२-३५९
जा एस पयडीअट्ट	१०-७-३१४
जाव ण पच्चक्खणाण	८-४९-२८५
जाव ण वेदि विसेस	३-१-६९
जिदमोहस्स दु जइया	१-३३-३३
जीवणिबद्धा एदे	३-६-७४
जीवपरिणामहेदु	३-१२-८०
जीवम्हि हेदुभूदे	३-३७-१०५
जीवस्स जीवरुव	१०-३६-३४३
जीवस्स जे गुणा केई	१०-६३-३७०
जीवस्स णत्थि केई	२-१५-५३
जीवस्स णत्थि रागो	२-१३-५१
जीवस्स णत्थि वग्गो	२-१४-५२
जीवस्स णत्थि वण्णो	२-१२-५०
जीवस्स दु कम्मणेण य	३-६९-१३७
जीवस्साजीवस्स य	१०-२-३०९
जीवादीसद्धहण	४-११-१५५
जीवे कम्म बद्ध	३-७३-१४१
जीवे ण सय बद्ध	३-४८-११६
जीवो कम्म उहय	२-४-४२
जीवो चरित्तदसण	१-२-२
जीवो खेव हि एदे	२-२४-६२
जीवो ण करेदि घड	३-३२-१००
जीवो परिणामयदे	३-५०-११८
जीवो बधो य तहा	९-७-२९४
जीवो बधो य तहा	९-८-२९५
जे पोँगलदब्बाण	३-३३-१०१
जो अप्पणा दु मण्णदि	८-१७-२५३
जो इदिये जिणिता	१-३१-३१
जो कुणदि वच्छलत्त	७-४३-२३५

गाथा-क्रमांक

जो चत्तारि वि पाए	—	७-३७-२२९
जो चोब कुणदि सो थिय	—	१०-४०-३४७
जो जम्हि गुणे दखे	—	३-३५-१०३
जो ण करेदि दुगुळ	—	७-३९-२३१
जो ण कुणदि अवराहे	—	९-१५-३०२
जो ण मरदि ण य दुहिदो	—	८-२२-२५८
जो दु ण करेदि कख	—	७-३८-२३०
जोधेहि कदे जुद्धे	—	३-३८-१०६
जो पस्सदि अप्पाण	—	१-१४-१४
जो पस्सदि अप्पाण	—	१-१५-१५
जो पुण णिरावराहो	—	९-१८-३०५
जो मण्णदि जीवेमि य	—	८-१४-२५०
जो मण्णदि हिसामि य	—	८-११-२४७
जो मरदि जो य दुहिदो	—	८-२१-२५७
जो मोह तु जिणिता	—	१-३२-३२
जो वेददि वेदिज्जदि	—	७-२४-२१६
जो समय पाहुडमिण	—	१०-१०८-४१५
जो सव्वसगमुक्को	—	६-८-१८८
जो मिद्धमत्तिजुत्तो	—	७-४१-२३३
जो सुदणाण सव्व	—	१-१०-१०
जो सो दु णेहभावो	—	८-४-२४०
जो सो दु णेहभावां	—	८-९-२४५
जो हवदि असमूढो	—	७-४०-२३२
जो हि सुदेणहिगच्छदि	—	१-९-९
ज कुणदि भावमादा	—	३-२३-९१
ज कुणदि भावमादा	—	३-५८-१२६
ज भाव सुहमसुह	—	३-३४-१०२
ज सुहमसुहमुदिण्ण	—	१०-७८-३८५
ण		
ण कुडोषि वि उप्पण्णो	—	१०-३-३१०

		गाथा-क्रमांक
णज्झवसाण णाण	—	१०-९५-४०२
णत्थि दु आसवब्धो	—	५-३-१६६
णत्थि मम को वि मोहो	—	१-३६-३६
णत्थि हि मम धम्मादी	—	१-३७-३७
ण दु होदि मोंक्खमगो	—	१०-१०२-४०९
ण मुयदि पयडिमभब्धो	—	१०-१०-३१७
णयरम्मि वणिणदे जह	—	१-३०-३०
ण रसो दु होदि णाण	—	१०-८८-३९५
ण वि एस मोंक्खमगो	—	१०-१०३-४१०
ण वि कुव्वदि कम्मगुणे	—	३-१३-८१
ण वि कुव्वदि ण वि वेददि	—	१०-१२-३१९
ण वि परिणमदि ण गिण्हदि	—	३-८-७६
ण वि परिणमदि ण गिण्हदि	—	३-९-७७
ण वि परिणमदि ण गिण्हदि	—	३-१०-७८
ण वि परिणमदि ण गिण्हदि	—	३-११-७९
ण वि रागदोसमोहं	—	८-४४-२८०
ण वि सक्कदि घेंत्तुजे	—	१०-९९-४०६
ण वि होदि अप्यमत्तो	—	१-६-६
ण सय बद्धो कम्मेण	—	३-५३-१२१
णाणगुणेण विहीणा	—	७-१३-२०५
णाणमधम्मो ण हवदि	—	१०-९२-३९९
णाणमया भावादो	—	३-६०-१२८
णाणस्स दसणस्स य	—	१०-६२-३६९
णाणस्स पडिणिबद्ध	—	४-१८-१६२
णाणावरणादीयस्स	—	५-२-१६५
णाणी रागप्पजहो	—	७-२६-२१८
णाण सम्मादिट्ठि दु	—	१०-९७-४०४
णादूण आसवाण	—	३-४-७२
णिदिदसथुद वयणाणि	—	१०-६६-३७३
णिच्च पच्चक्खाण	—	१०-७९-३८६

गाथा-क्रमांक

णिच्छयणयस्स एवं	—	३-१५-८३
णियमा कम्मपरिणद	—	३-५२-१२०
णिव्वेगसमावण्णो	—	१०-११-३१८
णेष य जीवद्वाणा	—	२-१७-५५
णो ठिदि बधद्वाणा	—	२-१६-५४

त

तं एयत्तविहत्त	—	१-५-५
तं खलु जीवणिबद्धं	—	३-६८-१३६
त जाण जोगउदय	—	३-६६-१३४
त णिच्छये ण जुञ्जदि	—	१-२९-२९
तत्थ भवे जीवाण	—	२-२३-६१
तम्हा जहिन्नु लिंगे	—	१०-१०४-४११
तम्हा ण को वि जीवो	—	१०-३०-३३७
तम्हा ण को वि जीवो	—	१०-३२-३३९
तम्हा ण मे ति णच्चा	—	१०-२०-३२७
तम्हा दु कुसीलेहिंय	—	४-३-१४७
तम्हा दु जो विसुद्धो	—	१०-१००-४०७
तह जीवे कम्माण	—	२-२१-५९
तह णाणिस्स दु पुव्व	—	५-१७-१८०
तह णाणिस्स दु विविहे	—	७-२८-२२१
तह णाणी वि हु जइया	—	७-३१-२२३
तह वि य सण्ये दत्ते	—	८-२७-२६३
तिविहो एसुवओगो	—	३-२६-९४
तिविहो एसुवओगो	—	३-२७-९५
तेसिं पुणो वि य इमो	—	३-४२-११०
तेसिं हेदू भणिदा	—	६-१०-१९०

थ

थेयादी अवराहे	—	९-१४-३०१
---------------	---	----------

द

दव्वगुणम्म य आदा	—	३-३६-१०४
दविय ज उप्पज्जदि	—	१०-१-३०८
दव्वे उपभुज्जते	—	७-२-१९४
दिट्ठीसय पि णाण	—	१०-१३-३२०
दुक्खिद सुहिदे जीवे	—	८-३०-२६६
दुक्खिद सुहिदे सत्ते	—	८-२४-२६०
दोण्हवि णयाण भणिद	—	३-७५-१४३
दसण णाण चरित्ताणि	—	१-१६-१६
दसणणाणचरित्त	—	५-९-१७२
दसणणाणचरित्त	—	१०-५९-३६६
दसणणाणचरित्त	—	१०-६०-३६७
दसणणाणचरित्त	—	१०-६१-३६८

ध

धम्माधम्म च तथा	—	८-३३-२६९
धम्मो णाण ण हवदि	—	१०-९१-३९८

प

पक्के फलम्मि पडिदे	—	५-५-१६८
पज्जत्तापज्जत्ता	—	२-२९-६७
पडिकमण पडिमरण	—	९-१९-३०६
पण्णाए धेत्तव्वो	—	९-१०-२९७
पण्णाए धेत्तव्वो	—	९-११-२९८
पण्णाए धेत्तव्वो	—	९-१२-२९९
परमट्टबाहिरा जे	—	४-१०-१५४
परमट्टम्मि दु अठिदो	—	४-८-१५२
परमट्टोखलु समओ	—	४-७-१५१
परमप्पाण कुव्व	—	३-२४-९२
परमप्पाणमकुव्व	—	३-२५-९३
परमाणुमेत्तय पि दु	—	७-७-२०१

		गाथा-क्रमांक
पासडिय लिंगाणि य	—	१०-१०१-४०८
पासडियलिंगेसु व	—	१०-१०६-४१३
पुढवीपिंडसमाणा	—	५-६-१६९
पुरिसिन्धियाहिलासी	—	१०-२९-३३६
पुरिमो जह को वि इह	—	७-३२-२२४
पों गलकम्म कोहो	—	३-५५-१२३
पों गलकम्म मिच्छ	—	३-२०-८८
पों गलकम्म रागो	—	७-७-१९९
पों गलकम्म सद्धत्त	—	१०-६७-३७४
पथे मुस्सत यस्सिदुण	—	२-२०-५८
फ		
फामो णाण ण हवदि	—	१०-८९-३९६
ब		
बुद्धी ववसाओ वि य	—	८-३५-२७१
बधाण य सहाव	—	९-६-२९३
बधवभागणिमित्त	—	७-२५-२१७
भ		
भावो रागादिजुदो	—	५-४-१६७
भुज्जतस्म वि विविहे	—	७-२८-२२०
भुदत्थेणाभिगदा	—	१-१३-१३
म		
मज्झ परिग्गहो जदि	—	७-१६-२०८
मारेमि जीववेमि य	—	८-२५-२६१
मिच्छत्त अविरमण	—	५-१-१६४
मिच्छत्त जदि पयडी	—	१०-२१-३२८
मिच्छत्त पुण दुविह	—	३-१९-८७
मों कख असद्धतो	—	८-३८-२७४
मों कखपहे अप्पाण	—	१०-१०५-४१२

गाथा-क्रमांक

मोँतूण णिच्छयइ	—	४-१२-१५६
मोहणकम्मस्सुदया	—	२-३०-६८
र		
रत्तो बधदि कम्म	—	४-६-१५०
रागम्हि य दासम्हि य	—	८-४५-२८१
रागम्हि य दोसम्हि य	—	८-४६-२८२
रागो दोसो मोहो	—	५-१४-१७७
रागो दोसो माहो	—	१०-६४-३७१
राया खु णिग्गदो ति य	—	२-९-४७
रुव णाण ण हवदि	—	१०-८५-३९२
ल		
लोगसमणाणमेव		१०-१५-३२२
लागस्म कुणादि विण्ह	—	१०-१४-३०१
व		
वण्णो णाण ण हवदि	—	१०-८६-३९३
वत्थम्म सन्दभावो	—	४-१३-१५७
वत्थम्म सन्दभावो	—	४-१४-१५८
वत्थम्म सन्दभावो	—	४-१५-१५९
वत्थु पडुच्च त पुण	—	८-२९-२६५
वदणियमाणि धरता	—	४-९-२५३
वदसमिदी गुत्तीओ	—	८-३७-२७३
ववहारणओ भामदि	—	१-२७-२७
ववहारभासिदेण दु	—	१०-१७-३२४
ववहारस्म दरीसण	—	२-८-४६
ववहारस्म दु आदा	—	३-१६-८४
ववहारिओ पुण णओ	—	१०-१०७-४१४
ववहारेण दु आदा	—	३-३०-९८
ववहारण दु ण्दे	—	२-१८-५६
ववहारेणुवदिस्सदि	—	१-७-७

		गाथा-क्रमांक
ववहारोऽभूदत्यो	—	१-११-११
विज्जारहमारुढो	—	७-४४-२३६
वेदतो कम्मफल	—	१०-८०-३८७
वेदतो कम्मफल	—	१०-८१-३८८
वेदतो कम्मफल	—	१०-८२-३८९
वदितु सव्वसिद्धे	—	१-१-१
स		
सत्थ णाण ण हवदि	—	१०-८३-३९०
सद्दहदि य पत्तयदि य	—	८-३९-२७५
सद्दो णाण ण हवदि	—	१०-८४-३९२
सम्मत्तपडिणिबद्ध	—	४-१७-१६१
सम्मद्दसणणाण	—	३-७६-१४४
सम्मादिट्ठी जीवा	—	७-३६-२२८
सव्वण्हु णाणदिट्ठा	—	१-२४-२४
सव्वे करेदि जीवो	—	८-३२-२६८
सव्वे पुव्वणिबद्धा	—	५-१०-१७३
सव्वे भावे जम्हा	—	१-३४-३४
सामण्ण पच्चया खलु	—	३-४१-१०९
मुदपरिचिदाणुभुदा	—	१-४-४
मुद्ध तु वियाणतो	—	६-६-१८६
मुद्धो मुद्धादेसो	—	१-१२-१२
सेवतो वि ण सेवदि	—	७-१-१९७
सोवण्णिय पि णियल	—	४-२-१४६
सो सव्वणाणदरिसी	—	४-१६-१६०
सता वि णिरुवभोज्जा	—	५-११-१७४
ससिद्धिराधसिद्ध	—	९-१७-३०४
ह		
हेदु अभाव णियमा	—	६-११-१९१
हेदू चदुच्चियप्पो	—	५-१५-१७८
होदूण णिरुवभोज्जा	—	५-१२-१७५

